**IV. BÖLÜM**

**TEFSİR/BEYAN AÇISINDAN KUR’AN-SÜNNET İLİŞKİSİ**

Allah ile kulları arasındaki iletişim dili olarak tarif edebileceğimiz vahiy, son peygamber Muhammed (sas)’e kadar devam etmiştir. Bu ilahî görevlendirme onunla son bulmuş ve bir daha peygamber gelmeyeceği bizzat Allah tarafından bildirilmiştir.

Allah (cc) görevlendirdiği bu peygamberlerden bazılarına sahife bazılarına da kitaplar vermiştir.[[1]](#footnote-1) Bazılarına da kitabın yanında hikmet[[2]](#footnote-2) vermiştir. Hz. Muhammed (sas)’e de hem kitap hem de hikmet verildiğinden ve bunları insanlara öğrettiğinden[[3]](#footnote-3) haber verilmiştir. Allah (cc) Hz. Peygamber (sas)’e kitabı indirdikten sonra bunu insanlara açıklamasını[[4]](#footnote-4) ve tebliğ[[5]](#footnote-5) etmesini de emretmiştir. Yani Hz. Peygamber (sas) sadece kendisine gelen emirleri insanlara ulaştıran bir tebliğci değil aynı zamanda onları açıklamakla da görevli bir uyarıcıydı.[[6]](#footnote-6) Hz. Peygamber (sas)’ın bizzat Kur’an’ı açıklamakla görevlendirilmiş olması, O’nun tefsirine ayrı bir önem katmış ve daha da anlamlı hale getirmiştir. Kur’an, Hz. Peygamber’e nazil olmuş ve onu açıklama görevi de O’na verilmişti. Yani tebliğ vazifesi ilahi olduğu gibi tebyîn vazifesi de ilahiydi. Hz. Peygamber’in tebyîn için bizzat Allah tarafından görevlendirilmiş olması onun tefsirine ilahi bir boyut katmıştır.

Kur’an’da Hz. Peygamber (sas)’e birçok görev verildiğinden bahsedilmektedir. *“De ki: Ben ancak sizin gibi bir beşerim. (Şu kadar ki) bana yalınız Tanrınızın bir tek Tanrı olduğu vahyediliyor.”*[[7]](#footnote-7) âyet-i kerimesi ile Hz. Peygamberin hem beşerî hem de Nebevî yönüne vurgu yapılmaktadır. O sahip olduğu bir takım özellikleri itibariyle bir beşer olmakla birlikte ilahî vahye muhatap olması cihetiyle de onlardan farklıydı.

*“Seni ancak âlemlere rahmet olarak gönderdik.”*[[8]](#footnote-8)

*“Ey peygamber seni bir şahid, bir müjdeleyici ve uyarıcı olarak gönderdik.”*[[9]](#footnote-9)

Bu âyetlerde, Peygamber (sas)’in gönderiliş gayesi ve vazifeleri zikredilirken; *“İnsanları karanlıklardan aydınlığa çıkarman için sana bir kitabı indirdik”*[[10]](#footnote-10) âyeti ile de bu vazifelerini kendisine indirilen kitap ile yapacağı belirtilmişti.

*“Ey Peygamber sana indirilenleri tebliğ et.”*[[11]](#footnote-11) Âyeti ile Peygamber (sas) kendisine nazil olan âyetleri tebliğ ile görevlendirilirken, *“İnsanlara kendilerine indirileni açıklaman için sana bu zikri indirdik.”*[[12]](#footnote-12) *“Biz, her peygamberi, ancak bulunduğu kavminin diliyle gönderdik ki, onlara apaçık anlatsın. Bu itibarla Allah dilediğini sapıklıkta bırakır, dilediğini de hidâyete erdirir. O her şeye galiptir, hükmünde hikmet sahibidir.”*[[13]](#footnote-13)

*“(Ey Resulüm!) Biz, sana bu kitabı (Kur’an’ı) sırf hakkında ihtilafa düştükleri şeyi insanlara açıklaman için ve iman edecek topluma bir hidâyet, bir rahmet olsun diye indirdik.”*[[14]](#footnote-14) âyetleri ile de tebliğ edeceği âyetleri açıklaması istenmişti. Peygamber (sas) kendisine verilen bu görevi en iyi şekilde yerine getirmiş ve Allah’ın kendisine indirdiği vahiyleri insanlara tebliğ etmişti. O bir taraftan nazil olan vahiyleri kendi hayatında uygularken diğer taraftan da: *“Beni namaz kılarken nasıl görüyorsanız siz de öyle kılınız”*[[15]](#footnote-15)*, “Hac menâsikinizi benden alınız.”*[[16]](#footnote-16) şeklinde buyurarak, insanların da uygulamasını istiyordu. Yani o nazil olan âyetleri hem sözlü hem de fiilî olarak açıklıyordu.

 *“ O ümmilere, içlerinden, kendilerine âyetlerini okuyan, onları temizleyen, onlara kitabı ve hikmeti öğreten bir peygamber gönderdi.”*[[17]](#footnote-17)*,* *“Rabbimiz! İçlerinden onlara bir peygamber gönder; onlara âyetlerini okusun kitabı ve hikmeti öğretsin ve onları kötülüklerden arındırsın.”*[[18]](#footnote-18) âyetlerinde ifade edildiği gibi Allah (cc) Peygamber (sas)’e hem *“kitab”*ı vermiş hem de onun yanında bir de *“Hikmet”*i vermişti. Buradaki hikmetin; verilen kitabın açıklaması ve tefsiri diyebileceğimiz *“Sünnet”* olduğunu söyleyebiliriz. Yine Peygamber (sas)’in öğrettikleri ile insanları maddi ve manevi pisliklerden temizlediği, onlara bilmediklerini öğrettiği ve rehberlik yaptığına dikkat çekilmiştir. Peygamber (sas) de: *“ben bir muallim olarak gönderildim”* buyurarak bu durumu ifade etmiştir

Diğer peygamberler gibi Hz. Peygamber (sas) de görevlendirilmesindeki nihai amacı, gönderilmiş olduğu toplumu her türlü maddi ve manevi pisliklerden temizleyerek, arınmış bir toplum meydana getirmekti. O’nun tebliğ, tebyîn, tezkiye, tebşir ve tenzîr gibi birtakım görevler ile de görevlendirilmesinin arkasında yatan gaye de buydu.

Hz. Peygamberin tebliğ ve tebyîn vazifelerini iyi anlamak Kur’an-Sünnet ilişkisini doğru bir şekilde ortaya koyabilmek demektir. Diğer peygamberler gibi Hz. Peygamber (sas) de sadece kendisine vahyedilen şeyleri insanlara tebliğ etmekle kalmamış, o vahiylerin pratik bir hayata dönüştürülmesini de sağlamıştır. Tebliğ edilen vahyin içerisinde hiç bir kapalı şey bırakmamıştır.[[19]](#footnote-19) Aksini düşünmek veya kabul etmek, nübüvvetin tam olarak yapılmadığı veya Hz. Peygamberin kendisine verilen vazifeleri eksik yaptığı anlamına gelir ki bu da imkânsızdır. Böyle bir şeyi söylemek inanca da aykırıdır.

 *“Sonra (Ey Muhammed) seni din hususunda apaçık bir şeriat sahibi kıldık. Sen ona uy, bilmeyenlerin hevâ ve heveslerine uyma.”*[[20]](#footnote-20)

 *“Aralarında Allah'ın indirdiğiyle hükmet. Onların keyiflerine uyma. Allah'ın sana indirdiğinin bir kısmından seni saptırmalarından sakın.”*[[21]](#footnote-21)

Âyetlerinde ise Hz. Peygamber (sas)’den tebyîn ettiği hükümleri uygulaması istenmektedir. Yani Hz. Peygamber (sas), Allah tarafından kendisine vahyedilen vahiyleri insanlara ulaştıracak, onlar içerisinde kapalı olanları açıklayacak ve bunları da kişisel ve toplumsal düzeyde uygulayacaktı. Allah (cc), Kur’an’ı Hz. Peygamber’e nazil etmiş fakat ondaki bazı kapalı âyetleri de açıklamasını ondan istemişti. Bu manada Hz. Peygamber (sas) Kur’an’ın ilk beyan edicisi, müfessiri oluyordu. Hz. Peygamber’e Kur’an indirilmekle birlikte o tebyîn, tebşir ve tenzîr gibi vazifelerini sünnetle yerine getiriyordu. Hz. Peygamberin Tebyîn vazifesine, O’nun Kur’an’ı tefsir etmesi olarak isimlendirebiliriz. Onun Kur’an’ı tefsir etmesi ise bir şekilde değil değişik şekillerde olmuştur.

Hz. Peygamber (sas)’in Kur’an’ı tefsir etme şekillerinden bahsetmeden önce kısaca Hz. Peygamber dönemindeki tefsirden bahsedelim.

1. **Hz. Peygamber Döneminde Kur’an Tefsiri**

Hz. Peygamber döneminde Tefsir’in iki önemli kaynağı vardı: Kur’an ve Sünnet. Hz. Peygamberin Kur’an’ı tefsir etmesini ayrı bir başlık altında inceleyeceğimiz için burada Kur’an’ın tefsir kaynağı olmasından kısaca bahsedeceğiz.*“ (Bu) kitap, âyetleri hâkim ve habîr olan (Allah) tarafından (en kat’i burhanlarla) desteklenmiş ve açıklanmıştır.”*[[22]](#footnote-22) âyetiyle de ifade edildiği gibi Kur’an’ın ilk müfessiri yine Kur’an’ın kendisiydi. Yani kendisine *“ Kur’an’ın Kur’an’la Tefsiri* ”dediğimiz bir metotla, bir âyet başka bir âyetle tefsir edilmişti. Bu metot her zaman geçerliliğini koruyan bir metot olmakla birlikte daha ziyade müfessirin ilmi derinliği ile alakalı bir durumdur. Bu metotla ilgili olarak şu örnekleri zikredebiliriz:

1. Fatiha Suresi 5. âyetinde; اهدنا الصراط المستقيم *“Bizi sırat-ı müstakim (doğru yol)’a ilet”* şeklinde buyrulurken, sırat-ı müstakimin ne olduğu bir sonraki âyette; صراط الذين انعمت عليهم “*Allah’ın kendilerine nimet verdiği kimselerin yolu”* olduğu şeklinde açıklanmıştır. Allah’ın nimet verdiği kimselerin ise peygamberler, sıddıklar, şehitler ve sâlih kimseler olduğu Nisa Suresi 69. âyette şu şekilde açıklanmaktadır:

ومن يطع الله والرسول فالئك مع اللذين انعم الله عليهم من النبين و الصديقين و الشهداء و الصالحين

*“Kim Allah’a ve peygamberine itaat ederse o kimse, Allah’ın kendilerine nimet verdiği peygamberler, sıddıklar, şehitler ve sâlih kimselerle beraberdir”*[[23]](#footnote-23)

2. Fatiha Suresi 4. Âyette, Allah için مالك يوم الدين *“ (O) din gününün sahibidir”* şeklinde buyrulurken *“din günü”*nden maksadın ne olduğu İnfitâr Suresi 17-19. âyetlerde şöyle tefsir edilmiştir:

و ما ادراك ما يوم الدين. ثم ما ادراك يوم الدين. يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله

*“Din gününün ne olduğunu sen nereden bileceksin. Sonra din gününün ne olduğunu sen nereden bileceksin. O gün hiçbir kimse başkası için bir şey yapamaz. O gün iş Allah’a kalmıştır*.”[[24]](#footnote-24)

1. Bakara Suresi 187. âyette oruç hakkında şöyle buyrulmaktadır:

و كلوا واشربوا حتي يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر

*“ sizce, fecr-i sadık olan beyaz iplik siyah iplikten seçilinceye kadar yiyin için”*[[25]](#footnote-25) şeklinde buyrulmuş ama siyah iplik ile beyaz iplikten maksadın; gecenin karanlığı ile gündüzün aydınlığı olduğu من الفجر kelimesi ile açıklanmıştır.

 Sehl ibn Sa’d’dan gelen bir rivâyete göre; bu âyet ilk önce: “*beyaz iplik siyah iplikten seçilinceye kadar yiyin için.”* şeklinde nazil olmuş, من الفجر kısmı nazil olmamıştı. Oruç tutmak isteyen kimseler, ayaklarından birine siyah diğerine de beyaz iplik bağlıyor ve bunları birbirinden ayırt edinceye kadar yemeye içmeye devam ediyorlardı. Sonra من الفجر *“mine’l-fecr”* kısmı nazil olunca *“siyah iplik* ”ten maksadın *“gecenin karanlığı”, “beyaz iplik* “ten maksadın ise *“gündüzün aydınlığı”* olduğunu anlaşıldı.[[26]](#footnote-26)

4. Âl-i İmran 97. Âyette, yeryüzündeki ilk ev olan Kâbe’den bahsederken:

فيه ايات بينات و مقام ابراهيم*“Orada apaçık deliller vardır. Makam-ı İbrahim vardır.”* [[27]](#footnote-27) buyrulmuştur. Oradaki apaçık âyetlerden maksadın Makam-ı İbrahim olduğu hemen aynı âyet içerisinde açıklanmıştır.

5. Meâric Suresi 19. ayette insanın yaratılışından bahsederken:

ان الانسان خلق هلوعا insanın ***“helu’”*** olarak yaratıldığına vurgu yapılmıştır. Ama bu هلوعا kelimesinden maksadın ne olduğu sonraki âyetlerde; اذا مسه الشر جزوعا و اذا مسه الخير منوعا: *“kendisine şer dokunduğu zaman sızlanır, hayır dokunduğu zaman çok cimri kesilir”*[[28]](#footnote-28) şeklinde açıklanmıştır.

Bu örnekleri incelediğimizde; “*Kur’an’ın Kur’an’la Tefsiri”*nin bizzat Kur’an tarafından kullanılan bir metot olduğunu söyleyebiliriz. Kur’an, bir âyette kapalı olan bir ifadeyi bazen aynı âyet içerisinde açıklayabildiği gibi bazen de bir sonraki âyette veya farklı sureler içerisinde yer alan âyetlerle açıklamıştır.

Bu konuyla ilgili örnekleri çoğaltmak mümkünken bu kadarı ile iktifa ederek asıl konumuz *olan “Peygamber (sas)’in Kur’an’ı Tefsir Etme Şekilleri”*ne geçebiliriz.

1. **Peygamber (sas)’in Kur’an’ı Tefsir Etme Şekilleri**

Kur’an’ın ilk müfessiri Peygamber (sas) olmakla birlikte O’na atfedilen müstakil bir tefsir kitabı yoktur. Fakat Hz. Peygamber’in Kur’an tefsirine ait fiilî ve kavlî sünnetleri bugüne kadar sağlam yollarla gelmiştir. Tefsir ilmi, ilim olarak Hadis ilminden sonra tedvin edildiği için Hz. Peygamber’in Kur’an’ın tefsirine ait rivâyetleri, Hadis ilmi içerisinde *“Kitabu’t-Tefsîr”* , *“Kitabu’t-Tefâsir”* veya “*Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an”* başlıkları altında yer almıştır. Peygamber (sas) Kur’an’ı tefsir etmedeki metodunu incelemek için de Hadis kaynaklarından yararlanmak gerekmektedir. Hz. Peygamberin Kur’an’ı tefsir ederken tek bir şekil değil de birbirinden farklı değişik metotlar kullandığını görmekteyiz. Bunları şu başlıklar altında değerlendirebiliriz:

1. Esbâbu’n- Nüzûl - Tefsir ilişkisi
2. Kur’an’daki luğavi hususları açıklaması
3. Kur’an’ın umumunu tahsis etmesi
4. Kur’an’ın mutlakını sınırlandırması
5. Kur’an’ın mücmelini açıklaması
6. Kur’an’ın müphemini beyan etmesi
7. Hz. Peygamberin Kur’an’la İstidlali

* + - 1. **Esbâbu’n- Nüzûl - Tefsir ilişkisi**

*“Sebep”* kelimesinin çoğulu olan *“esbâb”* ile *“nezele”* fiilinin masdarı olan *“nuzûl”* kelimesinden meydana gelen *“esbâbu’n-nüzûl”;* Hz. Peygamberin risaleti döneminde vuku bulan ve Kur’an’ın bir veya bir kaç âyetinin yahut bir sûresinin inmesine yol açan olay, durum ya da herhangi bir şey hakkında Resululah’a sorulan soru.”[[29]](#footnote-29) demektir.

Bir âyetin inmesine sebep olan bir olay veya durum olarak tanımladığımız *“Esbâbu’n- Nüzûl”* ilmi Kur’an’ın doğru anlaşılmasına en önemli katkıyı sağlayan *“Kur’an İlimleri”*nden biridir. Esbâbu’n-nuzûl denince de ilk akla gelen Hz. Peygamber ve sahâbelerdir.

Sahabe bir problem veya farklı bir durumla karşılaştıklarında hemen Hz. Peygamber’e müracaat ediyor ve ondan gerekli cevabı alıyorlardı. Hz. Peygamber de kendisine böyle bir soru yönetildiğinde hemen cevap vermiyor, bir vahiy bekliyor ve gelen vahye göre hareket ediyordu. Bu şekilde inen âyetlerin arka planı bilindiği için bu âyetlerin anlaşılmasında bir problem olmuyordu.

Esbâbu’n-nüzûl ile sünnet arasında sıkı bir ilişki olduğundan dolayı esbabu’n-nüzûl konusunu da Hz. Peygamber’in Kur’an’ı tefsir etme metotları içerisinde değerlendirmeyi uygun gördük. Bu konuyla ilgili olarak şu örnekleri zikredebiliriz:

1. Hicretten sonra Peygamber (sas) 16 veya 17 ay Mescid-i Aksâ’ya doğru namaz kıldı. Daha sonra kıble Mescid-i Haram’a çevrildi. Bunun üzerine sahabe, Mescid-i Aksâ’ya doğru namaz kılmış ama daha önceden vefat etmiş olan Müslümanların ibadetlerinin durumunun ne olacağını Hz. Peygamber’e sordular. Bunun üzerine *“Allah sizlerin imanını zayi edecek değildir.”[[30]](#footnote-30)* âyeti nazil oldu.[[31]](#footnote-31)

 “Hz. Peygamberin Allah tarafından getirdiği kesin olarak bilinen ve zarûret-i dîniyye denilen İslâmî esasların, hükümlerin ve haberlerin doğru ve gerçek olduğuna tereddütsüz inanmak.”[[32]](#footnote-32) anlamına gelen *“iman”* kavramı, bu âyette *“amel”* anlamında kullanıldığı anlaşılmaktadır. Bunu da âyetin inmesine sebep olan sahabelerin sorusundan çıkarmaktayız. Allah’ın, kıble değişmeden önce Mescid-i Aksâ’ya doğru kılınan namazları da zayi etmeyip, onların karşılığını vereceği anlaşılmaktadır.

2. *“Şüphe yok ki Safa ile Merve Allah’ın şeâirindendir. İşte kim o «Beyt» i (Kâ'beyi) hac veya Umre (kastı) ile ziyaret ederse bunları güzelce tavaf etmesinde üzerine bir beis yoktur.”[[33]](#footnote-33)* âyetinden hareketle, Urve, Hac veya Umre yaparken Safa ve Merve tepelerini tavaf etmemenin bir sakıncasının olmayacağını Hz. Aişe’ye söyleyince, Aişe (r.ah) ona şöyle der: “Eğer senin dediğin gibi olsaydı âyette; ان يطوف بهما (onları tavaf etmeniz de) değil de أن لا يطوف بهما (onları tavaf etmemenizde) şeklinde olması gerekirdi. Âyet, Safa ve Merve tepelerini tavaf etmenin cahiliye döneminden kalma bir adet olduğunu söyleyen ve öyle gören Ensar hakkında nazil oldu.”[[34]](#footnote-34)

Cahiliye döneminde Safa ve Merve tepelerinde putlar bulunur, insanlar bu iki tepe arasında say yaparlarken bunları da tavaf etmiş olurlardı. İslam geldikten sonra bazı Müslümanlar, müşriklerin yaptıkları bu yanlıştan dolayı Safa ve Merve tepelerini tavaf etmekten çekinmişlerdi. Âyet onların bu çekincelerini gidermek için inmişti.

 Âyet, sebeb-i nüzulü bilinmeden yanlış anlaşılmaya müsaitken, hangi olay üzerine indiği bilindiğinde bu yanlış anlama ortadan kalkmaktadır.

 3. *“İman edip doğru ve yararlı işler yapanlar, Allah'tan sakınıp iman ettikleri, arkasından yine Allah'tan sakınıp mü'minliklerini devam ettirdikleri ve sonra yine Allah'tan sakınıp iyilik yaptıkları takdirde tattıkları haram yiyecek ve içeceklerden dolayı sorumlu tutulmazlar*.”[[35]](#footnote-35) âyetinden, içkinin iman edenlere haram olmadığı gibi bir anlam çıkarılabilmektedir. Eğer bir mümin takva sahibi olur, iman eder ve salih amel işlemeye de devam ederse ona tatmış olduğu içkiden dolayı bir günah olmayacağı ifade edilmektedir. Veya âyetin zahirinden böyle anlaşılmaktadır. Oysaki Kur’an içkiyi müminlere kesin olarak yasaklamıştır. Âyetin iniş sebebine baktığımız da durumun çok farklı olduğunu görebiliriz. Şöyle ki; içkinin haramlığı hakkında âyet nazil olunca sahabeden bazıları*: “Peki önceden, karınlarında içki ile ölen veya öldürülen kardeşlerimiz vardı. Onların hali ne olacak?”* şeklinde sormaları üzerine bu âyet nazil olmuştu.[[36]](#footnote-36)

Âyet, nazil olduğu andan sonraki zamandan değil, nazil olmadan önceki zamandan bahsetmektedir. Yani daha önceden iman etmiş olduğu halde içkiyi terk etmeyen ve bu şekilde ölen müminler için bir günah olmadığından bahsedilmektedir.

Zikretmiş olduğumuz örneklerden de anlaşılacağı gibi âyetlerin sebeb-i nüzulünü bilmek onların doğru anlaşılmasına çok büyük katkı sağlamaktadır. Hz. Peygamber’e sorulan bir takım sorulardan sonra nazil olan âyetler, bağlamından koparılarak anlaşılmaya çalışıldığında bir takım sıkıntılara ve yanlış anlaşılmalara sebep olabilmektedir.

* + - 1. **Kur’an’daki Luğavî Hususları Açıklaması**

 Peygamber (sas), bazen âyetlerde geçen bir kelimenin ne anlama geldiğini ifade ettiği gibi bazen de birden fazla anlamı olan kelimeleri, o anlamlardan birine tahsis etmiştir. Bununla ilgili olarak şu örnekleri zikredebiliriz:

1. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالأُنثَى بِالأُنثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاء إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ٌ

 *“Ey İnananlar! Öldürülenler hakkında size kısas farz kılındı: Hür ile hür insan, köle ile köle ve kadın ile kadın. Öldüren, ölenin kardeşi tarafından bağışlanmışsa, kendisine örfe uymak ve bağışlayana güzellikle diyet ödemek gerekir.”*[[37]](#footnote-37)

 Hz. Peygamber, âyetteki**العفو** kelimesini*; “kasıtlı öldürmelerde diyet kabul etmek”* şeklinde tefsir etmiştir. *[[38]](#footnote-38)*

1. **يَوْمَ يَأْت۪ي بَعْضُ اٰيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْساً ا۪يمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ ف۪ٓي ا۪يمَانِهَا خَيْراًۜ**

“Rabbinin âyetlerinden bazısı geldiği gün, daha önce iman etmemiş veya imanında bir hayır kazanmamış olan bir kimseye (o günkü) imanı fayda vermez”[[39]](#footnote-39)

 Âyette bazı âyetlerin ortaya çıktıktan sonra, önceden iman etmemiş ama o âyetleri gördükten sonra iman etseler dahi o imanları fayda vermeyeceğinden bahsedilmektedir. Bu âyetlerden maksadın ne olduğunu ise Hz. Peygamber (sas) şöyle açıklamıştır:

“Üç şey çıktıktan sonra, daha önce inanmamış ya da imanında bir hayır kazanmamış kimseye imanı fayda vermez. Onlar da güneşin battığı yerden doğması, Deccâl ve Dabbetü’l-Arz’dır”[[40]](#footnote-40)

2.Enfâl Suresi 59. âyette düşmana karşı; وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ *“onlara gücünüz yettiği kadar kuvvet hazırlayın.”* şeklinde buyurulurken Hz. Peygamber buradaki *“Kuvvet”*den maksadın *“(ok) atmak”* olduğunu ifade etmiştir.[[41]](#footnote-41)

3. Tevbe Suresi 2. âyette وَأَذَانٌ مِّنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ “*Allah ve Peygamberinden Hacc-ı Ekber gününde insanlara bir bildiridir.*” Hz. Ali, bu âyetteki *“el-haccu’l ekber”*in ne olduğunu Peygamber (sas)’e sorduğunu ve onun da “يوم النحر *(kurbanların kesildiği gün)”* şeklinde cevap verdiğini zikreder.[[42]](#footnote-42)

4. Yunus Suresi 64. âyet-i kerimesinde müminler hakkında şöyle buyrulmaktadır:لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَياةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ *“Onlara dünya da ve ahirette müjdeler vardır.”*

Ebu’d-Derdâ, *“dünyadaki müjdeler”*den maksadın ne olduğunu Hz. Peygamber’e sorduğunu, Peygamber (sas)’in de: *“Müslümanın gördüğü salih rüyadır.”[[43]](#footnote-43)* şeklinde buyurduğunu zikreder.

Peygamber (sas) bu âyetteki الْبُشْرَى kelimesini الرؤيا الصالحة şeklinde tefsir etmiştir.

5. İbn Abbas, bir grup Yahudi’nin Hz. Peygamber’e gelerek الرعد ın ne olduğunu sorduklarını Peygamber (sas)in ise: *"O bulutlardan sorumlu melektir."[[44]](#footnote-44)* şeklinde cevap verdiğini rivâyet eder.

6. Peygamber (sas), وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ *“Ant olsun ki, biz sana tekrarlanan yediyi ve yüce Kur'an'ı verdik.”*[[45]](#footnote-45) Âyet-i kerimesindeki “السبع المثاني yi Fatiha suresi olarak tefsir etmiştir.[[46]](#footnote-46)

7.وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ “*Yakîn sana gelinceye kadar Rabbine ibadet et”[[47]](#footnote-47)* buyrulurken, buradaki *“yakîn”* in ölüm olduğu Hz. Peygamber tarafından ifade edilmiştir.[[48]](#footnote-48)

8. وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا *“Gecenin bir kısmında uyanıp, sırf sana mahsus fazla (bir ibadet) olmak üzere onunla (Kur'an ile) gece namazı kıl. Ümit edebilirsin, Rabbin seni bir makam-ı mahmuda gönderecektir*.”[[49]](#footnote-49) Hz. Peygamber (sas)’e bu âyette zikredilen ***makam-ı mahmud’***un ne olduğu sorulduğun da: “O şefaattir.” buyurarak[[50]](#footnote-50) makam-ı mahmud’u şefaat olarak tefsir etmiştir.

9. Kıyamette kâfirlerin azaplarından bahsedilirken: إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاء كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ “*Biz, zalimlere öyle bir cehennem hazırladık ki, onun duvarları kendilerini çepe çevre kuşatmıştır. (Susuzluktan) imdat dileyecek olsalar imdatlarına, erimiş maden gibi yüzleri haşlayan bir su ile cevap verilir.”*[[51]](#footnote-51) Peygamber (sas) âyette geçen الْمُهْلِ kelimesini "كالمهل قال كعكر الزيت فإذا قربه إلى وجهه سقطت فروة وجهه فيه" *“Yaklaştırıldığında yüzün derisinin içine düşeceği zeytinyağı tortusu gibidir.”* şeklinde tefsir etmiştir.[[52]](#footnote-52)

10. Fetih Suresinde müminler hakkında şöyle buyrulmaktadır: فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى *“Allah Resulünün ve müminlerin üzerine sekînetini indirdi ve onlara kelime-i takvayı ilzam buyurdu.”[[53]](#footnote-53)* Peygamber (sas), bu âyette geçen *“kelimetü’t-takva”* dan maksadın لا إله إلا الله olduğunu ifade etmiştir.[[54]](#footnote-54)

11*. “Sana kevseri verdik.”[[55]](#footnote-55)* âyetindeki ***“kevser”***den maksadın cennette bir nehir olduğu Hz. Peygamber tarafından açıklanmıştır.[[56]](#footnote-56)

Yukarı da zikretmiş olduğumuz örneklerde de anlaşılacağı gibi Peygamber (sas) âyetlerde kapalı olan bazı kelimeleri açıklamıştır.

* + - 1. **Kur’an’ın Umumunu Tahsis Etmesi**

Sözlükte “bir kimseyi diğerlerinden üstün tutup tercih etme, hususileştirme ve özelleştirme” anlamına gelen tahsîs, terim olarak umum ifade eden bir lafzın, bu genel anlamından çıkarılıp kapsamına giren bazı fertlerine hasredilmesini ifade eder.[[57]](#footnote-57) Herhangi bir şekilde hasr edilmeyen müsemmaların tamamına şamil olan lafızlara amın lafızlar denir.

Kur'an-ı Kerim'de bir takım âmm lafızlar vardır. Bunlar bazı kere bizzat Kur'an ile bazı kere de sünnet ile tahsis olunurlar. Kur’an’da genel olan bazı hükümlerin, sünnet ile genel olmaktan çıkarılarak belli şartlara ve durumlara bağlanmasıdır. Sünnet ile tahsis edilmiş olanlarla ilgili olarak şu örnekleri zikredebiliriz:

1. Kuran sıratı müstakim dışında olan herkesin *“dallîn” (sapıtan)* ve *“mağdûbi aleyhim”* (kendilerine gazap edilenler) olduklarını belirtirken; Hz. Peygamber (sas) ise; *“Kendilerine gazap edilen kimseler”* in Yahudiler, *“Sapıtan, dalalette olan”* kimselerin ise Hıristiyanlar olduğunu belirtmiştir.[[58]](#footnote-58)

2.Kuran; و لا تأكُلُواْ مِمَّا لم ذُكِرَ اسْمُ اللّهِ عَلَيْهِ وإِنه لفسق*“Üzerine Allah’ın adı anılmayan (hayvan)lardan yemeyin. Çünkü bu şekilde davranış fasıklıktır.”[[59]](#footnote-59)* âyeti ile besmelesiz kesilen veya kesilme yolu ile olmayan ölen hayvanların etinin haram olduğunu mutlak olarak belirtilmiştir. Fakat Peygamber (sas): *“Denizin suyu temizleyici, ölüsü ise helaldir”*[[60]](#footnote-60) buyurarak balığı ve balık türü deniz canlılarının kesilmeden yenilebileceği hükmünü getirmiştir.

3. “S*ize (kesilmeksizin) ölen (hayvan) ve kan haram kılındı”[[61]](#footnote-61) âyeti ile* kesilmeksizin ölen bütün hayvanların etinin ve kanların haram kılındığı belirtilmektedir. Peygamber (sas) ise: *“Bizim için iki ölü ve iki kan helal kılındı. Ölüler: çekirge ve balık, kanlar da: karaciğer ve dalaktır*.”[[62]](#footnote-62) buyurarak bu âyetin hükmünü tahsis etmiştir.

4. Kur’an müminlerin hallerini anlatırken الَّذِينَ آمَنُواْ وَلَمْيَلْبِسُواْ إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُوْلَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ  *“Îman edip de imanlarına bir zulüm bulaştırmayanlara gelince, işte onlar güven içinde olup, doğru yol üzerindedirler.”*[[63]](#footnote-63) Şeklinde *“zulüm”* umum olarak zikredilirken, Peygamber (sas) buradaki zulmün; وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ *“Lokman oğluna öğüt vererek: ‘Ey Yavrucuğum Allah’a şirk koşma. Şüphesiz şirk, büyük bir günahtır.”*[[64]](#footnote-64) âyetinde ifade edilen **şirk** olduğunu belirtmiştir.[[65]](#footnote-65)

5. Zina suçu işleyen erkek ve kadına yüz değnek vurulmasıyla ilgili Kur'an âyetinin umum ifade eden hükmü, Hz. Peygamber tarafından bekâr zinakârlar olan kimseler için uygulanmış ve böylece tahsis edilmiştir.

6. مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوص۪ي بِهَٓا اَوْ دَيْنٍۜ “(Bu paylar), ölenin borçları ödenip, vasiyeti de yerine getirildikten sonra hak sahiplerine verilir.” [[66]](#footnote-66)

Hadis-i şerifte de vasiyetin terekenin üçte birinden olacağını şart koşarak, kişinin bundan daha fazlasını vasiyet yapamayacağı, geriye kalan üçte ikilik kısmın ise mirasçıların hakkı olduğu hükmü getirilmiştir. Aynı şekilde ölen kişinin borçları kalan malından, vasiyetten ve mirasçılara verilmeden önce ödeneceği, borçlunun borcunu ödeyinceye kadar onun vasiyet ve miras hükmünün geçerli olmadığı bildiriliyor.

Yine bu âyetten, herkese vasiyet yapılabileceği anlaşılmaktadır. Yani vasiyet yapılabilecek kimselere hakkında bir sınırlamaya gidilmemiştir. Hz. Peygamber (sas): “Varise vasiyet yoktur”[[67]](#footnote-67) buyurarak mirasçıyı bundan istisna tutmuştur.

7. Abdestle ilgili olarak şöyle buyrulmaktadır:

“Ey iman edenler! Namaz kılmaya kalktığınız zaman yüzlerinizi, dirseklerinize kadar ellerinizi yıkayın; başlarınızı mesh edip, topuklara kadar ayaklarınızı da (yıkayın).”[[68]](#footnote-68)

 Âyette, her namaz vaktinde azaların yıkanmasının farz olduğu anlaşılmaktadır. Fakat sünnet, bir abdest bozulmadığı müddetçe onunla birden fazla namaz kılınabileceği hükmünü getirdi.

8. يُوص۪يكُمُ اللّٰهُ ف۪ٓي اَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثَيَيْنِۚ

“Allah size çocuklarınız hakkında, erkeğe iki kadın payı kadar (mîras vermenizi)emreder.”[[69]](#footnote-69)

Âyette bütün anne ve babaların çocuklarına miras bırakabilecekleri belirtilirken, sünnet peygamberleri bundan istisna tutmuş ve onların miras bırakamayacaklarını belirtmiştir.[[70]](#footnote-70)

9. وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُٓوا اَيْدِيَهُمَا جَزَٓاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللّٰهِۜ وَاللّٰهُ عَز۪يزٌ حَك۪يمٌ

“Hırsızlık eden erkek ve kadının, yaptıklarına karşılık Allah’tan bir ceza olarak ellerini kesin. Allah daima üstündür, hikmet sahibidir.”[[71]](#footnote-71)

Âyette genel manada hırsızlığın cezasının el kesmek olduğunu belirlemiştir. Bu âyette hiç bir şart koşulmadan, çalınan şeyin miktarına da bakılmadan her hırsızlık hadisesinde ellerin kesileceği ifade edilirken, Sünnet bunu sınırlandırmış ve çalınan şeyin miktarı ve malın korunmuş olması gibi şartları getirmiştir.[[72]](#footnote-72)

10. اَلزَّانِيَةُ وَالزَّان۪ي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍۖ

“Zina eden kadın ve zina eden erkekten her birine yüzer değnek vurun.”[[73]](#footnote-73)

Âyette, evli-bekâr ve hür-cariye ayırt etmeksizin, zina yapan herkese yüz sopanın vurulması gerektiği umum olarak emredilmiştir. Fakat sünnetle cariyeler ve evliler bu hükmün dışında tutulmuştur. Hz. Peygamber (sas) zina yapılan evli bir kadın getirilince, onu recmettirmiştir. Hz. Peygamberin uygulaması ile yüz sopanın, zina eden bekârlar için olduğu anlaşılmıştır.

11.يَٓا اَيُّهَا الَّذ۪ينَ اٰمَنُوا لَا تَأْكُلُٓوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّٓا اَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُٓوا اَنْفُسَكُمْۜ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَح۪يماً

“Ey iman edenler! Karşılıklı rızaya dayanan ticaret olması hali müstesna, mallarınızı, bâtıl (haksız ve haram yollar) ile aranızda (alıp vererek) yemeyin. Ve kendinizi öldürmeyin. Şüphesiz Allah, sizi esirgeyecektir.”[[74]](#footnote-74)

Âyette alıcı ile satıcının gönül rızası ile yapmış oldukları ticaretin helal olduğu bildiriliyor. Kur’an’da umum olarak gelen bu ifadeyi sünnet tahsis etmiştir. Gönül rızasıyla olsa da altın gibi şeylerin satışı için peşin ve misli misline olmaları şartını getirmiştir.

12. قُلْ مَنْ حَرَّمَ ز۪ينَةَ اللّٰهِ الَّت۪ٓي اَخْرَجَ لِعِبَادِه۪ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِۜ

**“**De ki: "Allah'ın kulları için çıkardığı ziynetleri ve tertemiz rızıkları kim haram kılmış?"[[75]](#footnote-75) Âyette ziynetin, kadın ve erkek herkes için olduğu umum olarak zikredilmiş. Fakat Hz. Peygamber (sas) altın ve ipeği erkeklere haram kılmıştır.[[76]](#footnote-76) Bu iki şeyin helal oluşu sadece kadınlara tahsis edilmiştir.

 13. وَاِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْاَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلٰوةِۗ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذ۪ينَ كَفَرُواۜ

“Yeryüzünde sefere çıktığınız zaman kâfirlerin size kötülük etmelerinden endişe ederseniz, namazı kısaltmanızda size bir günah yoktur.”[[77]](#footnote-77)

 Âyette seferilik ve korku durumlarında namazların kısaltılması hükmünü getirmesine rağmen, sünnet sabah ve akşam namazlarını bunlardan istisna kılmıştır.

14. Âyetlerde, altın, gümüş ve ekinlerden zekât verilmesi umum olarak emredilmesine rağmen sünnet nisap şartını getirmiştir.

15. Âyette, hasta ve yolcu olmayan ve gücü yeten herkesin oruç tutması istenirken, sünnet hayızlı ve nifaslı kadınların oruçlarını başka günlerde tutmaları hükmünü getirmiştir.

* + - 1. **Kur’an’ın mutlakını sınırlaması**

Mutlak sözcüğü lügatte; somut olsun soyut olsun hiçbir kaydın ve bağın bulunmaması veya sıfat, şart, zaman, sayı vb. lafzî kayıtlar olmadan bir şeyin sadece ismiyle zikredilmesi olarak tanımlanmaktadır.[[78]](#footnote-78)

Istılahta ise; teklik, çokluk veya herhangi bir sıfat, hal, gaye veya şartla kayıtlı olduğuna dair delil bulunmayan lafız demektir.[[79]](#footnote-79)

 “cins ismin delâlet ettiği fertlerin belirsiz bir kısmına, lafzî bir kayıt ile kapsamı daraltılmadan delâlet eden lafız” olarak da tanımlanmıştır.[[80]](#footnote-80)

Kur’an’ın hüküm koyma metotlarından birisi de, genel ifadeler kullanmasıdır. *“yapın”, “yapmayın”, “Allah şunları helal kıldı”* veya *“haram kıldı”* şeklinde umum ifadeler kullanır. Aslında bu tür umum ifadeler her zaman mutlak anlam ifade etmeyebilir. Sünnetin Kur’an’ı tefsir şekillerinden birisi de, Kur’an’da mutlak olarak zikredilen bu tür hükümleri sınırlandırmasıdır. Bununla ilgili olarak şu örnekleri zikredebiliriz:

1. Namazın şartlarından birisi de kırattır. Bununla ilgili olarak: *“(namazda) Kur’an’dan kolayınıza geleni okuyun”* [[81]](#footnote-81) şeklinde hüküm umum olarak ifade edilmiştir. Bu âyette, namaz kılan kişiye Kırât konusunda serbestlik tanınırken, Peygamber (sas): *“Fatiha’yı okumayanın namazı yoktur.”[[82]](#footnote-82)* buyurarak mutlak şekilde Fatiha’nın okunmasını şart koşmuştur. Mutlak ifade kayıtlandırılmıştır.

2. *“Allah faizi haram ticareti helal kıldı”* âyeti ile ticaretin her türlüsünün helal kılındığı ifade edilmektedir. Mutlak anlamda faiz haram, ticaret helal kılınırken Peygamber (sas) haram olan şeylerin ticaretinin de haram olduğunu belirtmiştir. Bundan dolayı aslında haram olan domuz eti[[83]](#footnote-83) ve içki[[84]](#footnote-84) gibi asılları haram olan şeylerin ticareti de haram kılınmıştır.

3. Nisa Suresi’nde evlenilmesi haram olan kadınlar hakkında şöyle buyrulmaktadır: *“Analarınız, kızlarınız, kız kardeşleriniz, halalarınız, teyzeleriniz, kardeş kızları, kız kardeş kızları, sizi emziren analarınız, süt bacılarınız, eşlerinizin anaları, kendileriyle birleştiğiniz eşlerinizden olup evlerinizde bulunan üvey kızlarınız size haram kılındı. Eğer onlarla (nikâhlanıp da) henüz birleşmemişseniz kızlarını almanızda size bir mahzur yoktur. Kendi sulbünüzden olan oğullarınızın eşleri ve iki kız kardeşi birden almak da size haram kılındı; ancak geçen geçmiştir. Allah çok bağışlayıcı ve esirgeyicidir.”[[85]](#footnote-85)*

*“Evli kadınlarla evlenmeniz de haram kılındı. Maliki bulunduğunuz cariyeler müstesna, bunlar, Allah'ın üzerinize farz kıldığı hükümlerdir. Bunlardan başkasını, zinadan kaçınıp, iffetli olarak, mallarınızla istemeniz size helal kılındı. Onlardan faydalandığınıza mukabil, kararlaştırılmış olan mehirlerini verin; kararlaştırılandan başka*, *karşılıklı hoşnut olduğunuz hususta size bir sorumluluk yoktur. Allah Bilen'dir, Hâkim’di”[[86]](#footnote-86)*

Bu iki âyette nikâhlanılması haram olan kadınlar zikredildikten sonra: *“bunların dışındakiler size helal kılındı”* şeklinde buyrularak, yukarıda zikredilen kadınların dışındaki diğer kadınlarla evliliğin olabileceği mutlak olarak zikredilmiştir. Âyette bir kadının halası veya teyzesi üzerine nikâhlanamayacağı zikredilmemiştir. Âyetin mutlak ifadesinden de onlarla evlenilebileceği anlaşılabilirken, Peygamber (sas). “Kadın teyzesi ve halası üzerine nikâhlanmaz”[[87]](#footnote-87) buyurarak, *“bunların dışındakiler size helal kılındı”* âyetindeki mutlak ifadeyi sınırlandırmıştır. Kadının halası ve teyzesi üzerine nikâhlanmasının da haramlığı sünnetle belirtilmiştir.

4. Kur'an'ın hırsızlık yapan erkek ve kadının elinin kesilmesini emreden âyetinde geçen "el" lafzı mutlak olup, omuzdan parmak uçlarına kadar olan uzvun tamamı için kullanılmaktadır. Ayrıca insanın sağ ve sol olmak üzere iki eli bulunmaktadır. Resulullah (sas) bunu sağ el ve bilekten diye belirlemiş ve böylece uygulamıştır. Böylelikle mutlak olan bu lafzın hükmünü takyid etmiştir.

5. Kur’an anne babanın mirastan alacağı hisse hakkında şöyle buyurmaktadır:

 *“Eğer ölen, ana ve baba ile birlikte çocuklar da bırakmışsa ana babanın her birine ölenin terekesinden altıda bir; şayet ölenin çocuğu yok da, mirasçı olarak ana ve babası kalmışsa, ananın payı üçte birdir.”[[88]](#footnote-88)*

Eşlerin birbirinden alabilecekleri miras hakkında da şöyle buyrulmaktadır:

*“Kadınlarınızın çocukları yoksa bıraktıklarının yarısı sizindir, çocukları varsa, bıraktıklarının ettikleri vasiyetten veya borçtan arta kalanın dörtte biri sizindir. Sizin çocuğunuz yoksa ettiğiniz vasiyet veya borç çıktıktan sonra bıraktıklarınızın dörtte biri karılarınızındır; çocuğunuz varsa, bıraktıklarınızın sekizde biri onlarındır.”[[89]](#footnote-89)*

Bu âyetlerde anne babanın çocuklarından ve eşlerin birbirlerinde alabilecekleri hisse mutlak olarak belirtilmiştir. Âyette mutlak olarak zikredilen bu durum sünnetle sınırlandırılarak bu durumun her anne baba veya eşler için geçerli olmadığını belirtmiştir. Sünnette varis ile murisin aynı dinden olmaları ve varisin katil gibi bir durumunun olmaması şartını getirmiştir. Sünnet, gayri müslim ve katil mirasçıları mirastan men etmiştir.

* + - 1. **Kur’an’ın mücmelini açıklaması**

Sözü söyleyenin bir açıklaması olmadan ne anlama geldiği bilinemeyen kapalı lafızlardır.[[90]](#footnote-90) Beyan edici bir unsur olmadan, anlaşılmayan hükümlerdir. Mücmel olan ifadeleri açıklayan şeylere de mübeyyin denir.

Kur’an’da hükümler bağlamında en geniş yer tutan konulardan biri de mücmel âyetlerdir. Namaz, oruç, hac ve zekât gibi teklifi hükümler içeren konuların çoğunluğu Kur’an’da mücmel olarak zikredilmiştir. Bu mücmel hükümler bazen başka bir âyetle tebyîn edilse de genel olarak Peygamber (sas) tarafından açıklanmışlardır. *“Sana zikri indirdik ki, insanlara indirilen şeyleri açıklaman için”[[91]](#footnote-91)* âyeti kerimesinin gereği olarak Peygamber (sas)’e Kur’an’da var olan birçok mücmel konuları açıklamıştır.

Ağırlığını ibadetlerin oluşturduğu bu konuları ibadetler bağlamında değerlendireceğiz.

1. **Abdest**

Namaz ibadetinin esası olan abdest hakkında şöyle buyrulmuştur: *“Ey iman edenler! Namaz kılmaya kalktığınız zaman yüzlerinizi, dirseklerinize kadar ellerinizi yıkayın; başlarınızı mesh edip, topuklara kadar ayaklarınızı da (yıkayın). Eğer cünüp oldunuz ise, boy abdesti alın.”[[92]](#footnote-92)*

Âyette abdest alırken yıkanılması gereken yerler zikredilirken, Sünnet bunların adedini,[[93]](#footnote-93) ağza ve buruna su verme,[[94]](#footnote-94) abdesti bozan şeyler,[[95]](#footnote-95) mesh üzerine mesh etme[[96]](#footnote-96) gibi konuları da açıklamıştır.

Cünüplük halinde gusül emredilmiş ama nasıl yapılacağı âyetle değil Sünnetle belirtilmiştir.[[97]](#footnote-97) Yine teyemmümde belirli organların mesh edilmesi emredilmiş ama tarifi yapılmamıştır. Nasıl yapılacağını Hz. Peygamber açıklamıştır.[[98]](#footnote-98)

Ammâr, Hz. Peygamberin kendisini bir hacet için bir yere gönderdiğini, orada cünüp olduğunu ama su bulamadığı için de teyemmüm yapmak niyetiyle toprakta bir hayvan gibi debelendiğini, durumun Hz. Peygamber’e iletilmesi üzerine onun teyemmümün nasıl yapılacağını bizzat yaparak tarif ettiği rivâyet eder.[[99]](#footnote-99)

1. **Namaz**

Namaz ibadeti Kur’an’da çok değişik yerlerde zikredilmiştir. Bu âyetler namazın yerine getiriliş şeklinden daha ziyade teşvik edici niteliktedir. Namazın kılınış şekli,[[100]](#footnote-100) Fatihâ’sız namazın olmayacağı,[[101]](#footnote-101) oturuşlarda okunacak dualar,[[102]](#footnote-102) secdenin hangi azalar üzerine yapılacağı,[[103]](#footnote-103) tadil-i erkân,[[104]](#footnote-104) ezan,[[105]](#footnote-105) kamet,[[106]](#footnote-106) cemaatle namazın şekli,[[107]](#footnote-107) imama ittiba,[[108]](#footnote-108) imama geç yetişen kimsenin namazını nasıl tamamlayacağı,[[109]](#footnote-109) sehiv secdesi ve yapılış şekli[[110]](#footnote-110) gibi konular hadislerle açıklanmıştır.

Cuma namazı ile ilgili olarak Kur’an’da: *“Cuma için ezan okunduğu zaman camiye koşun”* derken, hutbe,[[111]](#footnote-111) hutbenin veriliş şekli[[112]](#footnote-112) ve cumanın kaç rekât olduğu[[113]](#footnote-113) gibi konular hadislerle açıklanmıştır.

Cenaze namazının farziyetini ifade eden açık bir âyet bulunmamasına rağmen, cenazenin yıkanması,[[114]](#footnote-114)kefenlenmesi,[[115]](#footnote-115) cenazenin üzerine namaz kılınması gerektiği,[[116]](#footnote-116) bunun kılınış şeklini[[117]](#footnote-117) ve farziyetini, cenaze üzerine duaların okunması[[118]](#footnote-118) gibi değişik konuları hadisler açıklamaktadır.

Bayram namazının kılınış şekli, hutbenin namazdan önce olması,[[119]](#footnote-119) bayram namazının iki rekât olduğu,[[120]](#footnote-120) teşrik tekbirleri [[121]](#footnote-121) gibi konular da hadislerle açıklanmıştır.

1. **Oruç**

Oruçla ilgili olarak Kur’an’da şöyle buyrulmaktadır*: “Ey iman edenler! Oruç, sizden öncekilere farz kılındığı gibi size de farz kılındı. Umulur ki korunursunuz.”[[122]](#footnote-122)*

Ramazan ayının sübutu,[[123]](#footnote-123) hangi günler oruç tutulmayacağı,[[124]](#footnote-124) orucu bozan ve bozmayan şeyler,[[125]](#footnote-125) sahur[[126]](#footnote-126) , visal orucu, [[127]](#footnote-127) orucu kasten bozan kimselere gereken cezalar[[128]](#footnote-128) gibi konular hadislerle açıklanmıştır.

1. **Zekât**

Kur’an zekâtın verilmesi gerektiğinden ve kimlere verilebileceğinden bahsetmekle birlikte büyük ve küçükbaş hayvanların ne kadarından zekât verileceği,[[129]](#footnote-129) hurma,[[130]](#footnote-130) toprak mahsullerinin zekât oranları,[[131]](#footnote-131) madenlerin zekâtı,[[132]](#footnote-132) kişinin bineğinin zekâta tabi olmayacağı[[133]](#footnote-133) gibi konular hadislerle açıklanmıştır.

1. **Hac**

Hac konusu da Kur’an’da değişik şekillerde zikredilmesine rağmen telbiye[[134]](#footnote-134), Arafat’ta vakfe,[[135]](#footnote-135) Müzdelife vakfesi,[[136]](#footnote-136) haccın yasakları,[[137]](#footnote-137) şeytan taşlama,[[138]](#footnote-138) kurban kesme,[[139]](#footnote-139) tıraş olma,[[140]](#footnote-140) kadınların tıraş olmayıp saçlarını kısaltması,[[141]](#footnote-141)namazların cemi,[[142]](#footnote-142) gibi konular hadislerle açıklanmıştır.

1. **Ganimet**

Kur’an’da savaşla ve savaş olmadan elde edilen mallardan bahsedilmiştir. Savaşla elde edilenlere “Ganimet”, savaş yapılmadan elde edilenlere ise “Fey” denilmiştir. Enfâl suresi 41. âyette ganimetlerin, Haşr suresi 6-10. âyetlerde ise fey olarak elde edilen malların kimlere verileceği belirtilmiştir. Savaş yolu düşmandan elde edilen esirler, arazi ve diğer taşınabilir mallar ganimet olup[[143]](#footnote-143), bu malların 1/5’i Allah’a, resulüne, akrabalarına, yetimlere, yoksullara ve yolda kalmışlara verilir, geri kalan 4/5 ise savaşa katılanlara dağıtılır.[[144]](#footnote-144) Fey ise gayri Müslimlere ait olan malların ***savaş ve güç kullanılmaksızın*** Müslümanların ellerine geçmesidir.[[145]](#footnote-145)

Fey mallarının tamamı, ganimet mallarının 1/5’i kimlere verileceği genel manada belirtilmekle birlikte bunların ne oranda dağıtılacağı açıklanmamıştır. Bunların ne şekilde olacağını Hz. Peygamber (sas) uygulamaları ile göstermiştir. Yine âyette “ganimetler” şeklinde mutlak ifade edilirken Hz. Peygamber (sas) taşınabilir mallar ile taşınamaz olanları ayırmıştır. Taşınabilir olanları dağıtırken taşınamaz olanlarda farklı davranmıştır. Hz. Peygamber Beni Kureyza, Hayber ve Vadilkurâ ganimetlerinden taşınabilir malları ganimet âyetindeki belirtilen hisse sahiplerine taksim ettirmiş, Hayber ve Vadilkurâ arazilerini ise çıkan ürünlerin yarısı karşılığında Yahudilere bırakmıştı.[[146]](#footnote-146) Beni Nadir ve Fedek arazilerini fey kabul etmiş ve Haşr suresinin 6-9 âyetlerinin hükmünü uygulamıştı. Buraların gelirlerini kendi özel ihtiyaçları, Haşim oğullarının fakirleri ve devletin savunma giderleri için harcamıştı.[[147]](#footnote-147)

Yine ganimetlerden taşınabilir olanların 5/4’i savaşa katılanlara dağıtılacağı mutlak olarak zikredilirken, Hz. Peygamber Bedir savaşında elde edilen ganimetleri dağıtırken savaşa katılan piyadelere bir verirken, atları ile katılan süvarilere onların iki katı hisse vermiştir.

* + - 1. **Kur’an’ın müphemini beyan etmesi**

Kelime olarak, algılanması ve anlaşılması zor olan şey anlamına gelen *“Müphem”* kavramı ıstılah olarak ise: “insan, cin ve melek gibi varlıkların yahut bir topluluk veya kabilenin, Kur’an’da açıkça değil de ism-i işaretler, ism-i mevsuller, zamirler, cins isimleri, belirsiz zaman zarfları ve belirsiz mekân isimleriyle zikredilmesidir.”[[148]](#footnote-148)

Hadislerin Kur’an’a getirmiş olduğu beyanlardan biri de Kur’an’daki müphematı (kapalılığı) gidermesidir. Bununla ilgili olarak şu örnekleri verebiliriz:

1. Kur’an’da sahurun vaktiyle ilgili olarak şöyle buyrulmuştur: وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ *“(Bütün gece) fecr (-Î sadık) olan ak iplik kara iplikten size seçilinceye kadar yiyin için.”[[149]](#footnote-149)* Âyette siyah iplik ile beyaz iplik şeklinde zikredilmiş, hatta bazı sahabeler bundan hareketle ayaklarından birine siyah diğerine de beyaz iplik bağlamış ve bunları birbirinden ayırt edinceye kadar yemeğe devam etmişler. Hz. Peygamber (sas) ise siyah iplikten maksadın gecenin karanlığı, beyaz iplikten maksadın ise gündüzün aydınlığı olduğunu belirtmiştir.[[150]](#footnote-150)

2. Yahudilerin Cebrâil (as)’a düşmanlıkları ile ilgili olarak şöyle buyrulmaktadır: “*De ki: Cebrail’e kim düşman ise şunu iyi bilsin ki Allah’ın izniyle Kur’an’ı senin kalbine bir hidâyet rehberi, önce gelen kitapları doğrulayıcı ve müminler için de müjdeci olarak indirmiştir.”[[151]](#footnote-151)* Âyette Cebrail (as)’a düşmanlık edenler kınanır ama bunların kimler olduğu beyan edilmeyerek müphem bırakılmıştır. Hz. Peygamber (sas) ise bu kimselerin Yahudiler olduğunu belirtmiştir.[[152]](#footnote-152)

3. Hz. Peygamberin ümmeti hakkında şöyle buyrulmaktadır: *“Böylece, sizler insanlara birer şahit olasınız ve peygamber de size bir şahit olsun diye sizi orta bir ümmet yaptık.”*[[153]](#footnote-153) Âyetteki *“Sizi orta ümmet yaptık”* taki *“****vasat****”* kelimesinin birçok anlamına olmasına rağmen, Peygamber (sas) onu *“****adl”*** olarak tefsir etmiştir.[[154]](#footnote-154)

4. Namazın önemiyle ilgili olarak: حَافِظُواْ عَلَى الصَّلَوَاتِ والصَّلاَةِ الْوُسْطَى “Namazlara, özellikle orta namaza devam edin”[[155]](#footnote-155) şeklinde buyrulmuş ve *“orta” namaz”* müphem olarak bırakılmıştır. Sünnette ise *“Orta namaz”,* İkindi Namazı olarak tefsir edilmiştir.[[156]](#footnote-156)

5. Uhud Savaşında iki topluluğun, münafıkların olumsuz tutumlarından etkilenerek geriye doğru meyletmelerinden şöyle bahsedilmektedir:

إِذْ هَمَّت طَّآئِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلاَ وَاللّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ *“Sizden iki takım bozulup geri çekilmek üzere idi; oysa Allah onların dostu idi, inananlar yalnız Allah'a güvensinler.”[[157]](#footnote-157)* Âyette iki topluluk şeklinde müphem olarak zikredilirken Hadis-i Şerif’te bu iki topluluğun *Benû Harse* ve *Benû Seleme* olduğu bildirilmiştir.[[158]](#footnote-158)

 6. Enam 59. âyette *“Gaybın anahtarları onun yanındadır.”* şeklinde *“Gaybın Anahtarları”* müphem olarak bırakılırken, Peygamber (sas) ise bunu şöyle açıklamıştır*: “Gaybın anahtarları beştir: kıyametin ilmi, yağmurun yağması, rahimlerde olanı bilmesi, bir nefsin yarın ne kazanacağı ve nerede öleceği*.”[[159]](#footnote-159)

 7. Münafıkların affedilmeyeceği ile ilgili olarak; اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاَ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ *“(Ey Muhammed!) Onlar için ister af dile, ister dileme; onlar için yetmiş kez af dilesen de Allah onları asla affetmeyecek*.”[[160]](#footnote-160) şeklinde *“onlar*”dan maksadın kim olduğu müphem olarak bırakılmıştır. Hadis-i Şerif te ise bu kimselerin münafıklar ve onların reisi Abdullah olduğu belirtilmiştir.[[161]](#footnote-161)

8. Tebük seferine mazeretsiz olarak katılmadıklarından dolayı, bazı Müslümanlarla her türlü ilişkiler kesilmişti. Bunlardan üç kişi hakkında Kur’an şöyle bahseder:

وَعَلَى الثَّلاَثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُواْ حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّواْ أَن لاَّ مَلْجَأَ مِنَ اللّهِ إِلاَّ إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُواْ إِنَّ اللّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

***“****Bütün genişliğine rağmen yer onlara dar gelerek nefisleri kendilerini sıkıştırıp, Allah'tan başka sığınacak kimse olmadığını anlayan, savaştan geri kalmış üç kişinin tevbesini de kabul etti. Allah, tevbe ettikleri için onların tevbesini kabul etmiştir. Çünkü O tevbeleri kabul eden, merhametli olandır.”[[162]](#footnote-162)*

 Âyette tevbesi kabul edilen *“üç kişi”*den bahsederken bunlardan maksadın kimler olduğunu açıklamayarak müphem olarak bırakmıştır. Sünnette ise bu üç kişiden birinin Ka’b b. Malik olduğu zikredilmiştir.[[163]](#footnote-163)

9. Yunus (as)den bahsederken; وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِئَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ *“Onu, yüz bin veya daha çok kişiye peygamber olarak gönderdik.”[[164]](#footnote-164)* şeklinde buyrulurken *“daha çok”* dan kastın ne olduğu müphem bırakılmıştır. Peygamber (sas) ise bunun yirmi bin[[165]](#footnote-165) olduğunu ifade ederek müphem bırakılan bir ifadeyi açıklamıştır.

10. وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا *“Bir de sabah namazını kıl. Çünkü sabah namazı şahitliktir.”[[166]](#footnote-166)*

Peygamber (sas) buradaki *“şahitlik”* den maksadın gece ve gündüz meleklerinin onun namaz kılmasına şahitlik yapmaları olduğunu belirtmiştir.[[167]](#footnote-167)

11**.** Allah yolunda şehit olmuş ve şehit olmayı bekleyen müminler hakkında şöyle buyrulmaktadır:

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُم مَّن قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُم مَّن يَنتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا

*“Müminler içinde Allah'a verdikleri sözde duran nice erler var. İşte onlardan kimi, sözünü yerine getirip o yolda canını vermiştir; kimi de (şehitliği) beklemektedir. Onlar hiçbir şekilde (sözlerini) değiştirmemişlerdir.”[[168]](#footnote-168)*

 Âyette sözünü yerine getiren ve bekleyenler müphem olarak zikredilmişken, Hadis-i Şerif’te Talha’nın da sözünü yerine getirenlerden olduğu zikredilmiştir.[[169]](#footnote-169)

12. Nuh (as)dan şöyle bahsedilmektedir: وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ *“Zürriyetini (yeryüzünde) devamlı kalanların ta kendileri kıldık.”[[170]](#footnote-170)* Âyette Nuh (as)’ın zürriyetinden kastedilenin kimler olduğu müphem olarak bırakılmıştır. Peygamber (sas) ise Nuh (as)’ın baki bırakılan zürriyetinin Hâm, Sâm ve Yâfes olduğunu belirtmiştir.[[171]](#footnote-171)

13. “(Yahudi ve Hristiyanlar ruhbanlarını rabler edindiler...” âyetini işiten ve kendisi henüz Müslüman olmayan Adiy b. Hatem, böyle bir şey olmadığını Hz. Peygamber’e söyleyince, Hz. Peygamber (sas): “Onlar Allah’ın haram kıldığı bir şeyi helal sayıyorlar, insanlar da onları helal olarak kabul ediyorlar. Allah’ın helal kıldığını da haram sayıyorlar insanlar da onları haram olarak kabul ediyorlar.” buyurarak buradaki “tapınma ve ilah edinme”den maksadın ne olduğunu açıklamıştır.

Âyette Yahudi ve Hristiyanların din adamlarını rabler edindiklerinden bahsedilmiş ama Rab edinme”den maksadın ne olduğu müphem bırakılmıştır. Hz. Peygamber (sas) ise bundan maksadın ne olduğunu açıklamıştır.

* + - 1. **Hz. Peygamberin Kur’an’dan İstidlalleri**

 Peygamber (sas)’ın Kur’an’ı tefsir şekillerinden biri de *“Kur’an’dan İstidlalleri”*dir. Yani söylemiş olduğu bir ifadeyi Kur’an âyetleriyle delillendirmesidir. Bununla ilgili olarak da şu örnekleri zikredebiliriz:

1. Ebu Said Peygamber (sas)’den şöyle rivâyette bulundu: *“Bir kimseyi mescide gidip gelirken gördüğünüz de onun imanlı olduğuna şahitlik edin.”* buyurdu ve sonra da انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر *“Allah’ın mescitlerini ancak Allah’a ve ahiret gününe iman edenler imar ederler.”[[172]](#footnote-172)* âyetini okudu.[[173]](#footnote-173)

Hz. Peygamber bu âyetteki *“imar”* kelimesini maddi olarak değil de manevi olarak cemiyi neşelendirmek anlamında kullanmıştır.

2. Ebu Hureyre (ra)’dan şöyle rivâyet edilir: *“Kıyamet günü büyük şişman adamlar getirilir ama Allah katında sinek kanadı kadar ağırlıkları yoktur.”* buyurdu ve sonra da فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا. *“Kıyamet günü onlar için bir terazi kurmayız”[[174]](#footnote-174)* âyetini okudu.[[175]](#footnote-175)

3. Nu’man ibn Beşîr, Peygamber (sas)’i şöyle derken işittim: *“Dua ibadettir.”* Sonra da وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين *“Rabbin buyurdu ki:* *“Bana dua edin, (isteyin) size karşılık ver(ip duanızı kabul ed)eyim. Çünkü bana ibadet etmeye karşı kibirlenip (buna) tenezzül etmeyenler, aşağılıklar olarak cehenneme gireceklerdir.”[[176]](#footnote-176)* âyetini okudu.[[177]](#footnote-177)

4. Enes (r.a) Peygamber (sas)den şöyle rivâyette bulunur: *“Her bir müminin birinden amelinin yükseldiği diğerinden ise rızkının indiği iki kapısı vardır. O öldüğünde bu iki kapı da ağlar.”* buyurdu sonra da فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين *“Yer ve gök onlara (üzülüp) ağlamadı. Onlar mühlet verilenlerden de olmadılar.”[[178]](#footnote-178)* âyetini okudu.”[[179]](#footnote-179)

6. Ebu Hureyre'den rivâyet edildiğine göre, Resulullah (sas) şöyle buyurmuşlardı: “Hiçbir *mü'min yoktur ki, ben ona dünya ve ahirette daha* yakın olmayayım. İsterseniz *"Peygamber, müminlere kendi* canlarından *daha* yakındır”[[180]](#footnote-180) *âyetini* okuyunuz. Herhangi *bir mü'min ölür de mal* bırakırsa, *bu mala kim olursa olsunlar; onun asabesi varis olsun. Herhangi bir mümin de borç yahut fakir bir aile* bırakırsa, *o da bana gelsin. Ben onun velisiyim”*[[181]](#footnote-181)

7. Hz. Peygamber (sas) şöyle buyurdular: “Şüphesiz *cennette bir* ağaç vardır *ki, bir süvari onun gölgesinde yüz sene yürüse, yine de o gölgeyi kat' edemez. Dilerseniz* "Uzamış *daimi gölgeler”*[[182]](#footnote-182) *âyetini okuyunuz.”*[[183]](#footnote-183)

8. İmran İbn Husayn'ın naklettiğine göre, Resulullah (s.a.s.) şöyle buyurmuştur: “*Kim evinde* oturduğu *halde Allah yolunda bir nafaka gönderirse, onun her dirhemine* karşılık *yedi yüz dirhem* vardır. *Her kim bu* uğurda *infak* ettiği *halde, Allah yolunda nefsiyle de cihad ederse, onun her bir dirhemine* karşılık *yedi yüz bin dirhem* vardır.” Sonra da: “*Allah* dilediğine *kat kat* fazlasını *verir.”*[[184]](#footnote-184) *âyetini okudu.* [[185]](#footnote-185)

9. Ebu Said el-Hudri, Resulullah (sas)'in şöyle buyurduğunu nakleder: “*Mü 'minin ferasetinden* sakının. *Zira o Allah* 'ın *nuru ile bakar.*[[186]](#footnote-186)*Daha sonra Resulullah (s.a.s)* şöyle *buyurdu: “*Şüphesiz *ki bunda feraseti olanlar için* işaretler vardır.”[[187]](#footnote-187)

Kısaca Kur’an’ın indirilişinin en önemli gayelerinden birisi de insan hayatını düzenlemesidir. Allah tarafından bir yaşam kaynağı olarak gönderilmiştir. Kur’an’ın yaşanabilmesi için ilk şart; onun anlaşılır olmasıdır. Kur’an, her ne kadar kendisinin anlaşılır bir kitap olduğunu ifade etmiş olsa da her zaman için yeniden yorumlanmaya ihtiyaç duymuştur. İnsanların bilgi seviyeleri değiştikçe ondan anlayacakları şeyler de değişmektedir. Bu yönüyle Kur’an kıyamete kadar yeni yorumlara açık bir kitaptır.

 Kur’an denince ilk akla gelen Hz. Peygamberdir. Allah, bizzat kitabı O’na indirmiş, O’ndan da kendisine indirilen bu şeyleri tebliğ ve tebyîn etmesini istemiştir. O da kendisine verilen bu görevleri en iyi şekilde yerine getirmiş ve kendisinden sonraki gelecek nesillere ulaşmasını sağlamıştır. Hz. Peygamber (sas) Kur’an’ı bir şekilde değil, değişik şekillerde açıklamıştır. Bu açıklama şekilleri bazen bir âyet şeklinde olduğu gibi bazen de o âyet içerisindeki bir kelimeyi izah etmek şeklinde olmuştur. Kur’an’da yer alan mücmel ve müphem ifadeleri açıklamış, kendi sözlerini âyetlerle delillendirmiştir. İlk etapta Kur’an’ın âyetleri anlaşılır gibi gözükse de Hz. Peygamberin uygulamaları olmadan anlamak çok zor bir durumdur. O kendisine öğretildiği şekilde ümmetine de öğretmiştir.

 Hz. Peygamber döneminde Kur’an baştan sona sözlü olarak tefsir edilmemiş olsa da fiili olarak tefsir edildiğini söyleyebiliriz. Hz. Peygamber döneminde manası anlaşılmayan veya anlaşılması sonraki gelecek nesillere bırakılan âyetler yoktur. Fakat anlam genişlemesi her zaman olmuştur ve olmaya da devam edecektir. Hz. Peygamber ve ilk kuşak olan sahabe, Kur’an’ı en doğru anlayan nesillerdi. Hz. Peygamberi görmeleri, âyetlerin inmesine şahit olmaları ve bilgi kaynaklarının Hz. Peygamber olmasından dolayı onlar Kur’an’ı anlamada altın nesil olarak kayda girmişlerdir.

Her zaman ve dönemde Kur’an’ı doğru anlayabilmek için Hz. Peygamber ile Kur’an arasındaki iletişimi çok iyi bilmek gereklidir. Onun Kur’an çerçevesinde oluşan sünneti, iyi anlaşılıp yorumlanmalıdır. Kur’an’ın ona nazil olması ve onun tebliğ ve tebyîn vazifesi ile görevlendirilmiş olması, onsuz Kur’an’ı doğru anlamayı imkânsız hale getirmektedir. Kur’an’ı doğru anlayabilmek için Hz. Peygamberin tefsir metotları iyi tahlil edilip anlaşılmalıdır.

**III. BÖLÜM**

**KAYNAK AÇISINDAN KUR’AN-SÜNNET İLİŞKİSİ**

Kur’an ile sünnet arasında çok yönlü bir ilişki vardır. Sünnetin Kur’an’ın mutlak hükümlerini mukayyet, umumunu tahsis, mücmelini mübeyyen etmesi bunlardan bazılarıdır. Kur’an’da mutlak, umum ve mücmel şekillerde zikredilen bazı hükümler, sünnet tarafından takyit, tahsis ve tebyîn edilmiştir.

 Kaynak bağlamında Kur’an-Sünnet ilişkisinden kastımız ise sünnetin vahiy olup olmadığı meselesidir. Kur’an’ın vahiy olduğu konusunda hiçbir şüphe bulunmazken sünnetin vahye dayanıp dayanmadığı tartışma konusu olmuştur. Sünnetin tamamının vahye dayandığı veya hiçbir kısmının vahye dayanmayıp tamamen Hz. Peygamber’in içtihadından ibaret olduğu söylendiği gibi bir kısmının vahiy bir kısmının ise Hz. Peygamber’in içtihadı olduğu da zikredilmiştir. Bu konudaki yapılan araştırmaları incelediğimizde, sünnetin bir kısmının vahiy bir kısmının ise Hz. Peygamber’in içtihadı olduğu şeklindeki görüşün diğerlerine göre daha fazla kabul gördüğünü söyleyebiliriz. Kur’an’ı tebliğ ve tebyînle görevlendirilen bir Peygamber’e Kur’an’dan başka vahiy gelmediğini iddia etmek pek tutarlı gözükmediği gibi, kendi içerisinde de birçok sorunlar doğurmaktadır. Hz. Peygamber daha önceden hiçbir bilgisi olmadığı konuları neye göre açıklayacak? Veya açıkladığı şeyler ne kadar doğruyu yansıtacaktı? Bazı konularda önceden bazı tecrübeleri olsa dahi bunlardaki doğru ile yanlışı nasıl ayırt edebilecekti?

Sünnet vahiy değildir, sadece Peygamber (sas)’in ictihadından ibarettir iddiası farz edelim ki yegâne doğru olsa; “en büyük Müctehid olan Resulullah (sas)’a.” tabi olmaktan daha güzel ve daha doğru bir davranış ne olabilirki. Hem de Yüce Allah’ın c.c. O’nun verdiği içtihatları murakebe/tashih ettiğini bilmemize rağmen. Ayette ne buyurmuş Allah (cc*): “onlara ki, sözü dinler, sonra da en güzelini uygularlar. İşte onlar Allah'ın kendilerine hidayet verdiği kimselerdir, işte temiz akıllılar da onlardır*.”[[188]](#footnote-188) Binaen aleyh Kur’an’dan sonra en güzel söz ve en isabetli ictihad Hz. Peygamber (sas)’in söz ve ictihadları değil midir?

Sünnetin kaynağının vahiy olup olmadığı tartışmasına girmeden önce vahiy hakkında kısa bir bilgi verelim:

1. **Vahyin Tanımı**

Arapçada و ح ى kökünden mastar olan vahiy sözlükte; gizli konuşmak, emretmek, ilham etmek, fısıldamak, ima ve işaret etmek[[189]](#footnote-189) gibi anlamlara gelir. Istılah da ise Allah’ın indirmeyi murat ettiği herhangi bir haberi, hükmü veya bilgileri, insanlar arasından seçmiş olduğu peygamberlerine vasıtalı veya vasıtasız bir şekilde gizlice ve süratlice iletmesine denir.[[190]](#footnote-190)

 Allah ile insanlar arasında bir iletişim şekli olarak söyleyebileceğimiz vahyin ne şekillerde olabileceği de şu âyetle belirtilmiştir: “*Hiçbir insan; vahiy yahut perde* arkasından *veya bir elçi gönderip ona* dilediğini *izniyle vahyetmesi* dışında, başka *bir suretle Allah ile* konuşamaz.”[[191]](#footnote-191) Buradaki “vahyen”den maksadın; doğrudan peygamberin kalbine, idrak edebilecekleri şekilde, gizlice ve süratlice atılan vahiy olduğu rivâyet edilmiştir.[[192]](#footnote-192) Allah, peygamberlerine bu üç yoldan biriyle vahyedebileceği gibi, ikisi veya üçüyle de vahyedebilir.

 Vahiy, Kur’an’da değişik şekillerde ve manalarda kullanılan bir kavramdır. Çoğu zaman Allah’a izafe edilmekle birlikte bazen başka varlıklara da izafe edilmiştir. *“Derken (Zekeriya) mescidinden kavminin karşısına çıkıp onlara: «Sabah akşam tesbîhde bulunun» diye vahyetti.”*[[193]](#footnote-193) şeklinde Zekeriya (as)’ın kavmine vahyettiğinden bahsedilmektedir. Buradaki vahiy “imâ ve işaret etmek” anlamındadır.[[194]](#footnote-194) Susma orucu tutan Zekeriya (as)’ın işaret yoluyla kavminin Allah’ı tesbih etmelerini istemesinden bahsetmektedir. “Biz, (sana yaptığımız gibi) her Peygamber’e de insan ve cin şeytanlarını böylece düşman yaptık. Onlardan kimi kimine, aldatmak için, yaldızlı bir takım söz (ler ve vesveseler) vahyeder. Eğer Rabbin dileseydi bunu (bu telkini) yapmazlardı. Öyle ise onları dizmekte oldukları yalanlarıyla beraber (baş başa) bırak.”[[195]](#footnote-195) âyetinde de “vahyetmek” “vesvese vermek, telkin etmek”[[196]](#footnote-196) anlamında kullanılmıştır. Allah’ın yolundan çıkmış insan ve cinlerin, diğerlerini de yoldan çıkarmak için birbirlerine karşı telkin ettikleri süslü sözlerden bahsedilmektedir.

 Allah’a izafe edilen vahiy ise Allah’ın yeryüzüne[[197]](#footnote-197), göklere[[198]](#footnote-198), arıya[[199]](#footnote-199), meleklere[[200]](#footnote-200), Hz. Musa(as)’ın annesine[[201]](#footnote-201), Hz. İsa(as)’ın Havarilerine[[202]](#footnote-202) Hz. Meryem’e[[203]](#footnote-203) ve peygamberlere vahyetmesi şeklinde kullanılmıştır. Buradaki vahiy kelimeleri farklı anlamlarda kullanılmıştır. Allah’ın “arıya vahyetmesi”; ona ilham etmesi, kalbine atması[[204]](#footnote-204), “yeryüzüne vahyetmesi”; emretmek, vahyetmek[[205]](#footnote-205); “göklere vahyetmesi”; Allah’ın her bir semâyı, ihtiyaç duyduğu melekler ve kendisinden başka kimsenin bilmediği eşyalar ile tertip etmesi[[206]](#footnote-206), anlamına gelmektedir.

 Hz. Meryem ve Hz. Musa’nın annesine olan vahiy; ya ilham yoluyla, ya Cebrail (as) vasıtası ile ya uykuda iken sadık rüya şeklinde ya da Allah’ın sadık kullarının kalbine verdiği ilhamı vahiy şeklinde olan bir vahiydir.[[207]](#footnote-207) Havarilere olan vahiy ise peygamberin lisanı ile vahyedilmeleri veya emrolunmalarıdır.[[208]](#footnote-208) Nitekim Hz. İbrahim (as)’ın Kur’anda yer alan: *“Ey Yavrucuğum! Rüyamda seni boğazladığımı görüyorum, ne dersin?”* hitabına oğlunun: *“Ey babacığım emrolunduğunu derhal yerine getir”* cevabı da sadık rüyanın Yüce Allah’tan bir çeşit vahiy olduğunu bize bildirmektedir. Zira suçsuz birini öldürmek haramken, ulu’l-azm olan bir peygamberin suçsuz birini, hem de kendi evladını öldürmeye/kesmeye kalkmasını –peygamberlerin ismet sıfatını da düşündüğümüzde- neyle izah edeceğiz? Yine İsmail (as)’ın: *“Ey babacığım emrolunduğunu derhal yerine getir”* ifadesinden bu rüyanın Allah (cc) tarafından bir emir olduğu anlaşılmaktadır.

 Vahiy hakkında bu ön bilgileri verdikten sonra sünnetin vahiy olup olmadığı meselesine geçebiliriz.

1. **Sünnetin Vahiyliği Meselesi**

Sünnetin vahiy olup olmadığı konusunda farklı iki görüş zikredebiliriz. Bir grup, sünnetin vahiy olduğu veya vahye dayandığı görüşünü kabul ederlerken diğer görüş sahipleri ise sünnetin tamamen peygamberin içtihatlarından ibaret olduğunu söylerler. Sünnet ile vahiy arasında doğrudan veya dolaylı yoldan bir bağ olduğunu kabul eden görüş, ilk dönemlere/selef-i sâlihine kadar giderken peygamberin içtihadı olduğunu savunan görüş ise son döneme/muteahhirûn ulemâya aittir.

 Sünnetin vahiyle bağlantısı, genel kabul görmesine rağmen daha ziyade bunun oranı tartışılmıştır. Sünnetin tamamı mı yoksa bir kısmı mı vahiydir? Sünnetin vahiyle ilgili olduğunu söyleyenler de kendi arasında iki gruba ayrılmışlardır. Sünnetin bir kısmı vahiy diğer kısmı Peygamberin içtihadıdır diyenler olduğu gibi tamamının vahiy olduğunu söyleyenler de olmuştur.

1. **Sünnet Vahiy Değildir**

Sünnetin vahiy olmadığını savunanların ortak özellikleri son dönem düşünürleri olmalarıdır. Hind-Pakistan bölgesinde yaşamış olan Seyyid Ahmed Han, Emir Ali, Ahmed Perviz, Mısır’dan Dr. Tevfik Sıdkı, Ebu Reyye, Abdulcelil İsa, Türkiye’den Ahmed Akbulut ve M.Said Hatipoğlu’nu zikredebiliriz.

 Bunlara göre Kur’an, mütemadiyen Hz. Peygamber’in insan olduğunu vurgulamış ve hataları olduğunda da onu ikaz etmiştir. Eğer sünnet vahiy olsaydı, o da Kur’an gibi korunması gerekirdi ama öyle olmadı. Sünnetle varit olan hükümlerin Hz. Peygamberin (s.a.s.) Kuran'ı Kerim'den çıkarmış olduğu hükümlerdir. Delil olarak da şu hadisleri zikrederler:

a. “Eğer ümmetime zor gelmeyeceğini bilseydim, beş vakit namazlardan önce onlara misvak kullanmayı emrederdim.[[209]](#footnote-209)

b. Meşhur hurma aşılaması olayında: “Siz dünya işlerinizi daha iyi bilirsiniz.”[[210]](#footnote-210) buyurması,

c. İbn Zübeyr’e: “Aişe sana çok gizli şeyler veriyordu. Kâbe hakkında neler söyledi” şeklinde sordular. Zübeyir: “Aişe (Kâbe hakkında) Peygamber (sas)’den şöyle rivâyette bulundu: “ Ya Aişe! Eğer kavminin cahiliye devri ile olan anıları taze olmasaydı, şimdi dışarıda kalan kısımları Kâbe’ye katar ve insanların birinden girip diğerinden çıkacakları iki tane de kapı yapardım.”[[211]](#footnote-211)

Bu çeşit rivâyetler de sünnetin vahiy değil de Hz. Peygamber’in içtihadı olduğuna delil olarak zikredilir.

1. **Sünnet Vahiydir**

Sünnetin vahiy olduğu görüşü her dönem kabul gören bir görüş olmuştur. Hz. Peygamber’in Kur’an dışında da vahye muhatap olduğu kabul edilmiştir. Burada tartışma konusu olan; sünnetin vahiy olup olmadığı meselesinden daha ziyade ne kadarının vahiy olduğudur. Tamamı mı vahye dayanıyor, yoksa bir kısmı mı vahiydir. Tamamının vahiy olduğunu söyleyenler olduğu gibi bir kısmının vahye dayanıp diğer kısmın ise Hz. Peygamber’in içtihadına dayandığını kabul edenler de olmuştur. Sünnetin vahiy olduğunu savunanların görüşlerini zikrettikten sonra bu meseleyi ayrı bir başlık altında inceleyeceğiz.

1. **Sünnetin Vahiy Olduğuna Dair Kur’an’dan Deliller**

Her konuda olduğu gibi bu konuda da en önemli referansımız Kur’an’dır. Kur’an’da birçok yerde Hz. Peygamber’in vahiy aldığı açıkça belirtilmesine rağmen sünnetin vahiy olup olmadığı konusunda açık bir ifade kullanılmaz. *“O hevasından konuşmaz. O, kendisine (Allah’tan) ilkâ edilegelen bir vahiyden başkası değildir.”*[[212]](#footnote-212) âyetleri Kur’an vahyinden bahsettiği söylense de ifadenin genel olmasından hareketle sünneti de kapsayacağı da zikredilmiştir. Bu âyetten başka da Kur’an dışında da Hz. Peygamber’e vahiy geldiğine işaret eden âyetler de vardır. Bu âyetleri şu şekilde zikredebiliriz:

1. *“Yüzünün göğe çevrilip durduğunu muhakkak görüyoruz. Artık seni, hoşnut olacağın bir kıbleye elbette döndüreceğiz; bundan sonra Mescid-i Harâm tarafına çevir.”*[[213]](#footnote-213)

Müslümanlar Medine’ye hicretten sonra yaklaşık 16-17 ay Mescid-i Aksâ’ya yönelerek namaz kılmışlardı. *“Yüzünün göğe çevrilip durduğunu muhakkak görüyoruz.”* ifadesinden de anlaşıldığı gibi Hz. Peygamber (sas) Mescid-i Harâm’a doğru da yönelme arzusu içerisindeydi. Hz. Peygamber kalpten Mescid-i Harâm’a yönelmeyi arzulamasına rağmen neden Mescid-i Aksâ’ya doğru yöneliyordu? Bu konuda kendisine bir vahiy gelmiş olmalı ki Mescid-i Aksâ’ya yöneliyordu. Eğer kıblenin tayini kendi içtihadıyla olan bir durum olsaydı, kolay bir şekilde ondan vazgeçebilirdi. Yine Kâbe’nin Arapların yanındaki değerini düşündüğümüzde Hz. Peygamberin kendiliğinden Kâbe’yi bırakarak Kudüs’e yönelmesi de düşünülemez.[[214]](#footnote-214) Kalpten istemesine rağmen vazgeçemediği bir durum olmasından anlıyoruz ki; hicretten sonra Mescid-i Aksâ’ya yönelmek ona vahiyle emredilmiş bir durumdur. Eğer Mescid-i Aksâ’ya yönelmesi konusunda ona bir vahiy gelmemiş olsa idi o neden arzuladığı halde ona doğru yönelmeyecekti. Kur’an’da Mescid-i Aksâ’nın kıble olduğu ve Müslümanların oraya doğru yönelmelerini emreden bir âyet de olmadığına göre bu vahyin Kur’an’ın dışında olan bir vahiy olduğunu söyleyebiliriz.[[215]](#footnote-215)

Namazla ilgili bütün hükümlerin Hz. Peygamber’e Cebrail (as) vasıtasıyla öğretildiği hadis kaynaklarından geçmektedir. Namazla ilgili her şey öğretilirken namazın şartlarından biri olan kıblenin Hz. Peygamberin içtihadına bırakılmış olması pek izah edilebilir bir durum değildir.[[216]](#footnote-216)

2. *“İşte o zaman Allah size iki taifeden (kervan veya Kureyş ordusundan) birini vaat ediyordu ki, sizin olacaktı. Siz ise arzu ediyordunuz ki, şanı ve şerefi olmayan şey (kervan) sizin olsun. Hâlbuki Allah, âyetleriyle hakkı yerine oturtmak ve kâfirlerin arkasını kesmek istiyordu. O vakit siz Rabbinizden yardım diliyordunuz. O da: "Ben işte ard arda bin melekle size yardım ediyorum" diye duanızı kabul buyurmuştu.* [[217]](#footnote-217)

Bu âyetler Bedir savaşından önce, müşriklere ait olan kervan veya Kureyş ordusundan birisini Allah’ın Müslümanlara vaad etmesinden ve yine biner melekler ile müminlere yardım edeceğinden bahsetmektedir.[[218]](#footnote-218) Bu vaatler savaştan önce gerçekleşmiş fakat sure savaştan sonra nazil olmuştur. Kur’an’ın herhangi bir yerinde de Allah’ın Bedir savaşından önce müminlere olan bu vaatlerinden bahsedilmediğine göre Hz. Peygamber’e yapılan bu vaadin Kur’an’da olmayan başka bir vahiyle yapıldığını söyleyebiliriz.[[219]](#footnote-219)

*3. “Ant olsun ki Allah, elçisinin rüyasını doğru çıkardı. Allah dilerse siz güven içinde başlarınızı tıraş etmiş ve saçlarınızı kısaltmış olarak, korkmadan Mescidi Harâm’a gireceksiniz. Allah sizin bilmediğinizi bilir. İşte bundan önce size yakın bir fetih verdi”*[[220]](#footnote-220)

Peygamber (sas) Medine’de iken rüyasında, kendisinin ve ashabının Mekke’ye girdiklerini, Kâbe’yi tavaf ettiklerini görür. Bu durumu ashabına anlatır. Onlar da bu durumun gerçekleşip gerçekleşmeyeceği konusunda hiç şüphe duymadan umre için yola çıkarlar. Fakat Müslümanların bu durumundan haberdar olan Mekkeli müşrikler de Müslümanların Mekke’ye girmelerine mani olmak için hazırlanarak Hudeybiye’ye kadar gelirler. İki taraf arasında elçiler gider gelir ve süreç Hudeybiye antlaşmasının imzalanmasıyla sonuçlanır. Müslümanlar hem anlaşmanın içeriğinden hem de umre yapamayacak olmalarından rahatsız olurlar. Peygamber (sas)’e gelerek: “Sen bize Kâbe’ye gideceğimizi ve tavaf yapacağımızı haber vermemiş miydin? derler. O da: “evet” der. Tekrar: “Peki! Bu sene yapmayacak mıydık?” dediklerinde, “hayır” diye cevap verir. Bu olayların akabinde inen Fetih Suresi ise yapılan bu antlaşmanın görünenin aksine bir fetih olduğunu müminlere müjdeler.[[221]](#footnote-221)

Bu surenin 27. âyetinde de Hz. Peygamber (sas)’in gördüğü bir rüya ile hareket ettiği ve Allah’ın da daha sonra onun rüyasını doğru çıkardığından bahsedilmektedir. Hz. Peygamber’e rüyada iken umre yapması vahyedilmekte ve o da rüyasının doğrultusunda hareket etmektedir. Rüya olayı önce, rüyadan bahseden Fetih Suresi 27. âyet ise daha sonra nazil olmuştur. Bu durum, Hz. Peygamber’e Kur’an dışında ve rüyada iken vahiy geldiğine delalet etmektedir.[[222]](#footnote-222)

*4. “Her hangi bir hurma ağacını kestiniz yahut kökleri üstünde dikili bıraktınızsa (hep) Allah’ın izniyledir. (Bu izin de) fasıklar) rüsvay edeceği için (verilmiş) dir.”*[[223]](#footnote-223)

Âyet Beni Nadir Yahudileri ile yapılan savaştan bahsetmektedir. Beni Nadir Yahudileri yaptıkları antlaşmaya bağlı kalmamış ve Hz. Peygamber’i öldürmek için ona suikast girişiminde bulunmuşlardı. Hz. Peygamber de onları kalelerinde kuşatmış, onların kalelerinden çıkmalarını sağlamak, teslim olmaya zorlamak ve gerekse de hücum esnasında kendilerine kolaylık sağlaması için çevredeki hurma ağaçlarının kesilmesini emretmişti. Sahabe de onlardan bazılarını kesmiş bazılarına ise dokunmamışlardı. Daha sonra gelerek, kestiklerinden veya kesmeyip de eski halleri üzerinde bıraktıklarından dolayı kendilerine bir günah olup olmadığını sormaları üzerine: “*“Her hangi bir hurma ağacını kestiniz yahut kökleri üstünde dikili bıraktınızsa (hep) Allah’ın izniyledir.”* âyeti nazil olur.[[224]](#footnote-224)

Âyet savaştan sonra nazil olmuş ama savaş esnasında Yahudilere ait hurmalıkların kesilmesinden bahsetmektedir. Bu ağaçları kestiklerinden dolayı kendilerine bir günah olup olmadığını soran sahabelere bir cevap niteliğinde olmuştur. Hz. Peygamberin bu hurmaları kestirdiğini, ama onun da bunu kendi kafasından değil, Allah’ın izniyle yaptığına vurgu yapılmaktadır.

Hz. Peygamber önce hurmaların kesilmesini emreder. Sahabe bu emri yerine getirir ama yapmış oldukları bu işten dolayı da bir günaha girip girmediklerini merak ederler. “(Bu iş) Allah’ın izniyledir.” âyeti nazil olarak; Hz. Peygamber’in bunu kendi isteği ile yaptırmayıp tam tersine Allah’ın kendisine izin vermesi ile yaptırdığına dikkat çeker. Kur’an’ın başka bir yerinde de Hz. Peygamber’e bu konuda verilmiş bir izinden bahsedilmemektedir.[[225]](#footnote-225) Hz. Peygamber’e verilen bu iznin, Kur’an dışındaki başka bir vahiyle olduğu anlaşılmaktadır.[[226]](#footnote-226)

5. *“Hani sen Allah’ın kendisine nimet verdiği, senin de (azat etmek suretiyle) iyilikte bulunduğun kimseye, “Eşini nikâhında tut (onu boşama) ve Allah’tan sakın” diyordun. İçinde, Allah’ın ortaya çıkaracağı bir şeyi gizliyor ve insanlardan çekiniyordun. Oysa kendisinden çekinmene Allah daha lâyıktı. Zeyd, eşinden yana isteğini yerine getirince (eşini boşayınca), onu seninle evlendirdik ki, eşlerinden yana isteklerini yerine getirdiklerinde (onları boşadıklarında), evlatlıklarının eşleriyle evlenmeleri konusunda müminlere bir zorluk olmasın. Allah’ın emri mutlaka yerine getirilmiştir.”*[[227]](#footnote-227)

Âyette Hz. Peygamber’in halasının kızı Zeynep ile evlatlığı Zeyd’in evliliği ve boşanma ile neticelenen süreçten bahsedilmektedir. Zeyd, ısrarla boşanmak isterken Hz. Peygamber de evliliğini devam ettirmesini istemektedir. *“Allah’ın açığa çıkaracağı şeyi gizliyordun”* ibaresinden, Allah’ın Zeyneb’i kendisi ile nikâhlandıracağından haberi olduğunu anlamaktayız. Allah, daha önceden Hz. Peygamber’e, Zeynep’in kendi eşi olacağını haber vermiş[[228]](#footnote-228) ama o, bu durumdan kimseye bahsetmemiş içerisinde gizliyordu. Araplarda evlatlık evlat gibi algılandığından, Zeynep’le evlenmekten çekiniyordu

Bu âyetten şunu anlayabiliriz; Allah (cc) Hz. Peygamber’e önceden, Zeyd’in Zeynep’ten boşanacağını ve Zeynep ile kendisinin evleneceğini haber vermiş. Fakat Hz. Peygamber bunu içerisinde sır olarak saklamış. Taki : *“Zeyd, eşinden yana isteğini yerine getirince (eşini boşayınca), onu seninle evlendirdik ki, eşlerinden yana isteklerini yerine getirdiklerinde (onları boşadıklarında), evlatlıklarının eşleriyle evlenmeleri konusunda müminlere bir zorluk olmasın.”* âyeti ininceye kadar bu hal devam etmiştir.

Buradan hareketle Allah’ın Zeynep hakkında Hz. Peygamber’e iki kez vahiyde bulunduğunu söyleyebiliriz. İlk vahiyde; onun kendisinin eşlerinden biri olacağı haber verilirken ikinci vahiyde; Zeynep’in kendisine nikâhladığından bahsedilmektedir. İlk vahiy Kur’an’da bulunmazken ikincisi Ahzâb suresi 37. âyet şeklinde yer almıştır. Fakat Kur’an, ilk vahyi de Hz. Peygamberin içerisinde gizlediğine de dikkat çekmektedir. Bu ilk vahiy, Kur’an dışında Hz. Peygamber’e yapılmış olan ikinci bir vahiydir. Bu durum Hz. Peygamber’e Kur’an dışında da vahiy geldiğine delildir. [[229]](#footnote-229)

6. “*O zaman Peygamber, hanımlarından birine gizli bir söz söylemişti. Fakat o (hanımı), bunu (diğerine) haber verdi. Allah bu (yaptığı)nı Resulüne açıklayınca, (Peygamber de hanımı Hafsa’ya) bu (söyledikleri)nin bir kısmını bildirmiş, bir kısmından da (fazla mahcup olmaması için) vazgeçmişti. İşte bunu kendisine haber verince (hanımı): “Bunu sana kim haber verdi?” dedi. Resulullah da: “(Her şeyi) bilen, hakkıyla haberi olan (Allah) bana haber verdi.” buyurdu.[[230]](#footnote-230)*

Bu âyetlerin inişi ile ilgili olarak iki değişik rivâyet zikredilmektedir:

1. Hz. Peygamber eşlerinden Zeynep binti Cahş’ın odasında iken bal şerbeti içer. Bu durumu gören Hz. Hafsa, Resulullah (sav) yanına geldiğinde kadınlık duygularının verdiği kıskançlığında etkisi ile: “*Sen Meğafir mi içtin? Meğafir kokusu geliyor*.” demiş, Resulullah (sav) de bir daha bal şerbeti içmeyeceğini söylemiş ve bu durumun bir sır olarak Hz. Hafsa’nın yanında kalmasını istemişti.[[231]](#footnote-231)

3. Hz. Hafsa babasının evine gitmiş, Hz. Peygamber de onun odasına onu görmek için gelmiş ama onu bulamamıştı. Hz. Hafsa’yı bulamayan Hz. Peygamber de cariyesi Mariye’yi Hafsa’nın odasına çağırır ve bu esnada Hafsa gelir ve : “*Ya Resulullah! Hem benim odamda hem de bununla beraber oluyorsun”* der. Bunun üzerine Hz. peygamber (sas): “*Ben bundan sonra Mariye’yi kendime haram ettim*” der ve bu durumun sır olarak Hafsa’da kalmasını ister. Hafsa da gider bu durumu Hz. Aişe ile paylaşır.[[232]](#footnote-232)

Her iki rivâyette de ortak nokta Hz. Peygamber’in eşlerinden Hafsa’ya bir sır vermesi ve bunu kimse ile paylaşmamasını istemesidir. Fakat Hafsa kendisine verilen bu sırrı Hz. Aişe ile paylaşır. Allah, bu durumu Hz. Peygamber’e bildirir. O da Hafsa’yı çağırarak kendisine verdiği sırrı neden başkalarına anlattığını sorar. Bu duruma şaşıran Hafsa: “Benim senin sırrını anlattığımı sana kim haber verdi?” der. Hz. Peygamber de: *“(Her şeyi) bilen, hakkıyla haberi olan (Allah) bana haber verdi.” buyurur.”*

Bu âyetten hareketle, Allah’ın Hz. Peygamber’e vahiy yoluyla eşinin yaptığı yanlış davranışı haber verdiğini anlamaktayız. Fakat Kur’an’ın herhangi bir âyetinde “Ey Peygamber senin eşin senin sırrını yaydı, ifşa etti.” şeklinde bir ifadeye rastlamamaktayız. *“(Her şeyi) bilen, hakkıyla haberi olan (Allah) bana haber verdi.”*  ibaresinden de anlaşılacağı gibi Hz. Peygamber’e Allah haber vermiştir. Ama Kur’an’ın herhangi bir yerinde de: “Ey Muhammed senin eşin, senin sırrını ifşa etti. Gidip diğer hanımlarına anlattı” şeklinde bir âyet te yoktur. O halde *“(Her şeyi) bilen, hakkıyla haberi olan (Allah) bana haber verdi.”* Âyetinde bahsedilen “Allah’ı haber vermesi” Kur’an ile değil Kur’an dışında başka bir vahiyle olmuştur. O da sünnetir .

 Bu âyet, Hz. Peygamber’e Kur’an’ın dışında da vahiy geldiğine delildir.[[233]](#footnote-233)

1. *“Onu toplamak ve onu okutmak şüphesiz bize aittir.”*[[234]](#footnote-234)

Bu âyette, Kur’an’ın Hz. Peygamber’in kalbinde toplatılacağından ve sonra da okutulacağından bahsedilmektedir. Kur’an, Hz. Peygamber (sas)’e yaklaşık 23 senede nazil olmuştur. Hz. Peygamber inen bu âyetleri ezberliyor ve vahiy kâtiplerine yazdırıyordu. O inen âyetlerin hangi sureye ve hangi âyetlerin öncesine veya sonrasına konulacağını söylüyordu.

Hz. Peygamber bu sıralamayı ya içtihadıyla yaptırmış veya vahiyle kendisine bildirilmiş, o da ona göre yerleştirttirmiştir. Eğer bu durum içtihadî bir mesele olsa idi bu sıralamaların yerleri değiştirilebilirdi. Âyetlerin sıralamaları değiştirildiğinde ise ortada mu’cîz bir kitabın kalması imkânsız olurdu.[[235]](#footnote-235) Fakat âyetlerinin tertibinin vahiyle olduğu konusunda müfessirler icmâ etmişlerdir.

Kur’an’ın herhangi bir âyetinde veya suresinde: “şu âyet şuraya, bu âyet filan yere konulacak” şeklinde de bir ibare olmadığına göre, bu sıralamanın Kur’an dışı bir vahiyle olduğunu söyleyebiliriz.[[236]](#footnote-236)

 8. *“O (peygamber) onlara güzel şeyleri helâl habîs şeyleri haram kılar.”*[[237]](#footnote-237) âyeti ile Hz. Peygamber’e bazı şeyleri helâl veya haram kılma yetkisi verilmiştir. O bunları neye göre belirleyecek. Kendiliğinden, kendi içtihadı ile böyle bir şey yapması düşünülemez. Ancak ona gelecek olan vahiyle olabilir.

Yine *“Hayır! Rabbine ant olsun ki iş bildikleri gibi değil, onlar aralarında çıkan çekişmeli işlerde seni hakem yapıp sonra da senin verdiğin hükme karşı içlerinde hiçbir sıkıntı duymaksızın, tam bir teslimiyetle boyun eğmedikçe iman etmiş olamazlar.”*[[238]](#footnote-238) âyeti ile de peygamberin verdiği hükme içten gelerek, kalpten hiçbir rahatsızlık duymadan teslim olmadıkça, o kimselerin iman etmiş sayılmayacakları belirtilmektedir. Eğer peygamberin hükümleri vahye dayanmamış olsaydı onlara bu derece itaat etmemiz istenmezdi.[[239]](#footnote-239)

9. “*Ben ancak bana vahyolunana uyuyorum”*[[240]](#footnote-240) ve benzeri âyetler, Hz. Peygamberin bilgisinin kaynağını açıklamaktadır. Hz. Peygamber’in söylediklerinde ve yaptıklarında vahye dayanmaktadır. Vahyin dışında bir şey söylememekte veya vahye zıt bir şey yapmamaktadır. Bu durum Kur’an vahyini kapsadığı gibi sünneti de kapsayabilir. Sünneti de içerisine alabileceğinden dolayı sünnetin de vahiy kaynaklı olduğu veya sünnetinin vahyi bir esasa dayandığı da söylenebilir.[[241]](#footnote-241)

Hz. Peygamberin Kur’an’da olmayan birçok uygulamaları vardı. Eğer Kur’an’dan başka bir vahiy yoksa o, bu tür uygulamalarında nelere tabi olmuştur? Oysaki o “*Ben ancak bana vahyolunana uyuyorum*” ile emrolunmuştu. Bu emir Kur’an’da olmayan uygulamaları için de geçerli bir delildir.

10*. Namazlara ve orta namaza (vakıflarında rükünleri ve şartları ile) devam edin. Allah’ın (divanına) tam huşu' ve taatle durun. Eğer (herhangi bir şeyden) korkarsanız (namazlarınızı) yürüyerek yahut binmiş olarak (kılın). Güvene kavuştuğunuz zaman, siz bilmezken Allah'ın size öğrettiği şekilde O'nu anın (namaz kılın).”*[[242]](#footnote-242)

Bu âyeti sünnetin de vahiy olabileceğine delil getiren Mevlüt Güngör konuyla ilgili şu açıklamaları yapar: “Görüldüğü gibi burada, Yüce Allah, namazların ve özellikle orta namazının (yani Hz. Peygamber'in tefsiriyle ikindi namazının) her yönüyle en güzel bir şekilde kılınmasını emrettikten sonra, yolculuk sırasında herhangi bir tehlikeden korkulduğu takdirde yaya yahut binmiş olarak namaz kılınabileceğini, ama tehlike geçtikten sonra, kendisinin öğrettiği şekilde namazın normal olarak kılmasını emretmektedir. Buradaki *“size öğrettiği şekilde”* ifadesi dikkat çekicidir. Bilindiği gibi namaz Kur'an'da tafsilatlı olarak öğretilmemiştir. O halde, Hz. Peygamber'in bu konuda, Yüce Allah'tan Kur'an'ın dışında da Cebrail vasıtası ile birtakım ilave bilgiler almış olması muhakkaktır. Nitekim Cebrail (as)’ın Hz. Peygamber'e gelip beş vakit namazı her şeyiyle bizzat tatbiki olarak öğrettiği rivâyetlerde mevcuttur. Demek ki âyette *"size* öğrettiği şekilde" ifadesi ile işte buna işaret edilmiş olmaktadır. Çünkü Cibril'in öğretmesi netice itibariyle Allah'ın öğretmesi demektir.”[[243]](#footnote-243)

11. Birçok konuda Peygamber’e karşı yapılan bir fiilin gerçekte Allah’a karşı olduğunun ifade edilmesi. “*Kim Peygamber’e itaat ederse muhakkak ki Allah’a itaat etmiş olur*.”[[244]](#footnote-244), *“muhakkak ki sana biat edenler ancak Allah’a biat ediyorlar.”*[[245]](#footnote-245)*,* “*Aslında onlar seni yalanlamıyorlar, fakat o zalimler açıkça Allah'ın âyetlerini inkâr ediyorlar.”*[[246]](#footnote-246) âyetlerinde olduğu gibi Peygamber’e karşı yapılan fiiller direk Allah’a yapılmış sayılmasıdır. Yine Allah’a karşı mutlak itaat şart koşulduğu gibi Peygamber’e de şart koşulmuş olmasıdır.

Peygamber’e itaatin Allah’a itaatle eş değer tutulması veya ona yapılan olumsuz bir davranışın direkt Allah’a yapılmış sayılması peygamberin söyledikleri ve yaptıkları şeylerin sıradan şeyler olmadığını göstermektedir. Eğer onun dedikleri vahiy olmasa ya da vahyin onayından (takriri vahiy) geçmese ona mutlak itaat şart koşulmazdı.

Zikretmiş olduğumuz âyetlerden de anlaşılacağı gibi Hz. Peygamber’e Kur’an’ın dışında da ayrıca vahiy geliyordu. O halde Hz. Peygamber’in sünneti de vahye dayanıyordu. Hz. Peygamberin Kur’an dışında söylemiş olduğu sözleri veya yapmış olduğu fiillerinin (tamamen olmasa dahi) vahyi bir dayanağı olduğunu söyleyebiliriz.[[247]](#footnote-247)

1. **Sünnetin Vahiy Olduğuna Dair Sünnetten Deliller**

Kur’an dışında Hz. Peygamber’e vahiy geldiğine delalet eden Hadis-i Şerifler de vardır. Bunların bazılarında Hz. Peygamber (sas): “bana şöyle şöyle vahyolundu.”, “şu şekilde emrolundum, nehyolundum” şeklinde ifadeler kullanırken bazılarında ise Cebrail (as)’ın kendisine gelip gittiğinden ve öğrettiklerinden bahsedilmiştir. Bu konuyla ilgili bazı rivâyetleri şu şekilde sıralayabiliriz:

1. İbn Ümeyye babasından, o da Peygamber (sas)’den şöyle rivâyette bulundu: “Peygamber (sas)’e Cirân’e kabilesine bir adam geldi. Üzerinde bir cübbe ve safran veya başka karışımlardan oluşmuş bir tür kokunun eseri vardı. Peygamber (sas)’e: “Umreyi nasıl yapmamı emredersin?” dedi. O sırada Peygamber (sas)’e vahiy indirildi ve üzeri bir elbise ile örtüldü. Ben de Peygamber (sas)’i vahiy inerken ki halini görmeyi arzu ediyordum. Ömer bana: “Peygamberi vahiy inerken görmek ister misin, Allah ona vahiy indirdi.” dedi. Ben de “evet” dedim. Ömer elbisenin ucundan kaldırdı, ben de ona baktım. Sanki onun sesi genç devenin sesi gibiydi. Peygamber (sas) uyanınca: “Umreden soran nerededir?” diye sordu. Ve (soruyu soran ) o şahsa: “üzerindeki cübbeyi çıkar, sendeki koku izlerini yıka, safran izlerini de iyice temizle ve hacda yaptığın gibi umreni de yap.”[[248]](#footnote-248)

Müslim İbn Ümeyye’nin Hz. Peygamber’e vahiy gelirken ki halini görmek istediğini daha önceden Hz. Ömer’e söylediği de rivâyet edilmektedir.[[249]](#footnote-249)

Rivâyetten anlaşıldığına göre, İbn Ümeyye daha önceden Hz. Peygamberi vahiy nazil olurken hiç görmemiş ve bu merakını gidermek için Hz. Ömer’den bu konuda kendisine yardımcı olmasını istemişti. Bu arada umre yapmak isteyen başka bir zat da Hz. Peygamber’e gelerek umreyi nasıl yapacağını sorar. Bu konuda Hz. Peygamber’e bir vahiy gelmediği için cevap vermez. Biraz sonra vahiy hali belirir. Hz. Ömer bu hali merak eden İbn Ümeyye’yi çağırarak Hz. Peygamberi gösterir. Vahiy hali geçtikten sonra da Hz. Peygamber umre hakkında soru soran şahsı çağırarak, kendisine vahyolunduğu şekilde ona umrenin nasıl yapılacağını anlatır.

Kur’an, umreden bahsetmekle birlikte yapılış şeklinden bahsetmemektedir. Bu rivâyetten de umrenin yapılış şeklinin tamamen vahiyle Hz. Peygamber’e bildirildiğini anlamaktayız. Hz. Peygamber Kur’an’da mücmel olarak zikredilmiş olan umre ibadetini, kendisine vahyedilen ama Kur’an’da yer almayan bir vahiyle açıklamıştır. Bu rivâyet Kur’an dışında da Hz. Peygamber’e vahiy geldiğinin en kuvvetli delillerinden biridir.[[250]](#footnote-250)

 2. Meşhur Cibril Hadisinde, Cebrail (as) yabancı bir insan şeklinde geliyor, Müslümanlara dinlerini öğretmek için Hz. Peygamber’e iman, İslam, ihsan ve kıyametle ilgili sorular soruyor.[[251]](#footnote-251)

Cebrail (as) bir insan şeklinde gelerek Hz. Peygamber’e bazı şeyleri soruyor ve bu arada onları dinleyen insanlara da dinin bazı hakikatleri öğretilmiş oluyordu. Cebrail (as)’ın gelmesi ve öğrettiği şeyler de vahiydir. Vahyin geliş şekillerinden birisi de Cebrail (as)’ın insan şeklinde gelmesidir.[[252]](#footnote-252)

3. İbn Abbas Peygamber (sas)’den şöyle rivâyette bulunmuştur: “Cebrâil bana Kâbe’nin yanında iki kere imamlık yaptı. İlk imamlık yaptığında öğle namazını gölge na‘lin kadar olduğunda kıldırdı. İkindi namazını her şeyin gölgesi kendisi kadar olduğu vakitte, akşam namazını güneş battığı ve oruçlu kimsenin de iftar ettiği vakitte, yatsı namazını şafak kaybolduğu vakit, sabah namazını da şafak atıp aydınlandığı ve oruçluya yemenin haram olduğu vakitte kıldırdı. İkinci imamlık yaptığında da öğleyi her şeyin gölgesi kendisinin iki misli olduğu vakit, akşamı ilk vaktinde, yatsıyı gecenin üçte biri geçtiği vakit, sabahı da yeryüzü iyice aydınlandığı vakitte kıldırdı. Sonra da bana yönelerek: ‘Ey Muhammed! Bunlar senden önceki peygamberlerin namaz vakitleridir. (sen namaz kılacağın) vakitler de bu iki vakit arasındadır.”[[253]](#footnote-253)

Kur’an’da namazın vakitli bir ibadet olduğundan; “Namaz müminler üzerine vakitleri belli bir farz olmuştur.”[[254]](#footnote-254) şeklinde bahsedilmektedir. Bu vakitler Kur’an’da genel olarak zikredilmekle birlikte ayrıntılarına inilmemiştir. Fakat bunlar hakkındaki kesin ve detaylı bilgiyi -yukarıda ki Hadis-i Şerif’te de zikredildiği gibi- Cebrail (as) gelerek Hz. Peygamber’e öğretmiştir. O da aynı şekilde ümmetine öğretmiştir. [[255]](#footnote-255)

4. Said ibn Hudeyr: Peygamber (sas) namaz kıldırırken ayakkabısını çıkardı. Onu gören sahabeler de ayakkabılarını çıkardılar. Peygamber (sas) neden çıkardıklarını sorunca: “Sen çıkardığın için biz de çıkardık.” dediler. Peygamber (sas): “Cebrail bana geldi ve ayakkabılarda pislik olduğunu haber verdiği için ben çıkardım.” buyurdu.[[256]](#footnote-256)

Burada namaza mani bir durum olduğunda, Hz. Peygamberin Cebrail (as) vasıtasıyla uyarılması vardır. Namazın şartlarından birisi de namaz kılan kişinin üzerindeki elbisenin ve namaz kıldığı yerin temiz olmasıdır. Hz. Peygamber (sas) ayakkabısındaki pisliği fark etmeden namaza durduğu için Cebrail (as) gelerek durumdan onu haberdar eder. Hz. Peygamber de üzerinde pislik olan ayakkabılarını çıkararak kenara bırakır ve namazına devam eder.[[257]](#footnote-257)

 5. İbn Mesûd, Peygamber (sas)’den şöyle rivâyette bulunur: “Ruhu’l-Emîn, hiçbir nefsin rızkını yemeden ölmeyeceğini benim kalbime üfledi. O halde Allah’tan korkun ve rızıklarınızı güzellikle elde edin.”[[258]](#footnote-258)

 Vahyin geliş şekillerinden birisi de direkt Hz. Peygamberin kalbine atılmasıydı. Burada da vahyin Hz. Peygamberin kalbine atılmasından bahsedilmektedir. [[259]](#footnote-259)

6. Hz. Aişe’den gelen bir rivâyette Peygamber (sas) şöyle buyurdular: “Cebrail bana komşu hakkını o kadar tavsiye etti ki; komşuyu komşuya mirasçı kılacak zannettim.”[[260]](#footnote-260)

Bu Hadis-i Şerifte de Cebrail (as)’ın bizzat kendisinin gelerek Hz. Peygamber (sas)’e bir konuda tavsiye etmesinden bahsedilmektedir. Cebrail (as)’ın gelmesinden bahsediliyor ama aslî suretinde mi veya başka bir şekilde mi geldiği belirtilmiyor.[[261]](#footnote-261)

 7. Hz. Umâme’den gelen bir rivâyette Peygamber (sas) şöyle buyurdular: “Misvak kullanın, çünkü misvak kullanmak ağız için temizlik, Allah’ın da rızasını kazandırıcıdır. Cebrail bana gelerek misvak kullanmayı o kadar tavsiye etti ki; ben onu bana ve ümmetime farz kılacağından korktum. Eğer ümmetime ağır gelmeyeceğini bilseydim misvak kullanmayı onlara farz kılardım.”[[262]](#footnote-262)

 Burada da komşu hakkında olduğu gibi Cebrail (as)’ın gelerek Hz. Peygamber’e tavsiyesinden bahsedilmektedir.

8. Abdurrahman bin Hallâd bin es-Sâib babasından, o da Peygamber (sas)’den şöyle rivâyette bulunmuştur: “Cebrail (as) bana geldi ve ümmetimin telbiye yaparken seslerini yükseltmelerini emretti.”[[263]](#footnote-263)

 Bu Hadis-i Şerifte, Cebrail (as)’ın ibadetlerin yapılış şekli hakkında Hz. Peygamber’e rehberlik yapması anlatılmaktadır. Namaz farz kılındıktan sonra gelip namazın vakitlerini ve kılınış şeklini öğrettiği gibi burada hacla ilgili olan bir uygulamanın ne şekilde yapılacağını öğretmektedir.[[264]](#footnote-264)

9. Esmâ bintü Ebûbekir’den gelen bir rivâyette Esmâ şöyle diyordu: “Peygamber (sas) kalktı ve kişinin kabirde imtihana tutulmasından bahsetti. Bunu zikredince Müslümanlar (korkularından) bağrıştılar. Bu da benim Peygamber’in dediklerini anlamama mani oldu. Onları gürültüleri sona erince yanımdaki birine: “Peygamber (sas) sözünün son kısmında ne dedi?” diye sordum. O da Peygamber (sas) şöyle buyurduğunu bana söyledi: “Bana vahyolunuyor ki; siz kabirlerde Deccal fitnesine yakın bir fitne ile imtihan olunacaksınız.” dedi.[[265]](#footnote-265)

Hz. Peygamber (sas): “Bana vahyolunuyor ki” şeklinde buyurarak kendisine bir konuda gelen vahiyden bahsetmektedir. Kendisine bir konu hakkında vahiy geldiğini söylerken, onun ne şekilde geldiğini zikretmemiştir. Kabirde Deccal fitnesine benzer bir fitne ile imtihan olunacağını buyurarak ümmetini ikaz etmiştir.[[266]](#footnote-266)

10. Iyâz ibn Hammâd’dan gelen bir rivâyette Peygamber (sas) şöyle buyurdular: “Allah Teâlâ bana vahyetti ki, birbirinize tevazu gösterin, hatta hiçbir kimse kimseye karşı kibirlenmesin ve kimse kimseye de zulmetmesin.”[[267]](#footnote-267)

Hz. Peygamber (sas) bazı rivâyetlerde “bana vahyolundu”, “Cebrail banim kalbime üfledi”, “Cebrail bana gelerek” şeklinde ifadeler kullanırken burada direkt Allah’ın kendisine vahyettiğinden bahsetmektedir. [[268]](#footnote-268)

11. Hz. Peygamber’in Hz. Aişe ile olan evliliği hakkında şu rivâyetler zikredilir:

 Hişam bin Urve Babasından oda Aişe’den: “ Peygamber (sas), o (Aişe’ye) hitaben: “Sen parlak bir ipeğin içerisinde; ‘Bu senin hanımındır, onun yüzünü aç’ diyerek iki kez bana rüyamda gösterildin. O sendin. Ben de: “Eğer bu Allah tarafından ise uygulamaya koyar dedim.”[[269]](#footnote-269) Müsned’de ise :”Bir adam seni sırtında, ipek bir elbisenin içerisinde taşıyor ve bu senin eşindir”[[270]](#footnote-270) şeklinde, Tirmizî de ise: “Cebrail onu Peygamber’e mavi bir ipek elbisenin içerisinde getirdi ve: “Bu senin dünyada ve ahirette eşindir”[[271]](#footnote-271) buyurdu şeklinde geçmektedir.

Bu hadis-i şeriflerde vahyin rüyada iken gelmesinden bahsedilmektedir. Rüyada Hz. Peygamber’e, Hz. Aişe ile evlenmesi Cebrail (as) tarafından vahyedilmektedir.

 Ayrıca bu hadis-i şeriflerde dikkat çeken diğer önemli bir husus ise; Zeynep bintü Çahş’da olduğu gibi Hz. Peygamberin Hz. Aişe ile olan evliliği, kendi istek ve iradesinden daha ziyade İlahî irade ile gerçekleşmiş bir evlilik olduğudur.[[272]](#footnote-272) Hz. Zeyneb ile olan evliliği âyet ile ifade edilirken, Hz. Aişe ile olan evliliği Kur’an’da olmayan bir vahiyle belirtilmiştir.[[273]](#footnote-273)

Zikretmiş olduğumuz Hadis-i Şeriflerden hareketle, Hz. Peygamber’in Kur’an dışında da ilahî vahye mazhar olduğunu söyleyebiliriz. Umrenin yapılışını anlatan rivâyette olduğu gibi, Peygamber (sas)’e Kur’an’ın vahyolunduğu gibi sünnet te vahyolunmuştur. Cebrail (as) başta namaz ibadeti olmak üzere birçok konuda Hz. Peygamber’e gelerek rehberlik yapmıştır. “Beni namaz kılarken gördüğünüz şekilde siz de namazlarınızı kılınız.”[[274]](#footnote-274) buyurarak namaz konusunda onun kılışını esas almamız gerektiğini bizlere emretmiştir. Namazın rekâtları, şartları, bozan ve bozmayan şeyler, okunacak dualar, hata yapıldığında yapılması gereken şeyler vb. gibi durumları Hz. Peygamber öğretmiştir. Hz. Peygamber namaz konusunda olduğu gibi oruç, hac ve zekât gibi diğer birçok ibadetlerde de rehberlik yapmış, bu ibadetlerin yerine getirilmesiyle ilgili Kur’an’da zikredilmeyen birçok hususları açıklamıştır. Onun bu konularda rehberlik yapması onun Kur’an dışında da vahiy aldığına delildir.

Yine yukarıdaki Hadis-i Şeriflerde geçen: “bana vahyolundu”, emrolundum”, nehyolundum”, “Allah bana vahyetti” gibi ibarelerden de sünnetin vahiy olduğunu anlayabilmekteyiz.

Bu arada Kudsî Hadislere de temas etmek gerekmektedir. Kudsî Hadis; Hz. Peygamber (sas)’in söz olarak Rabbine izafe ettiği veya Rabbinden rivayet etmiş olduğu hadislerdir.[[275]](#footnote-275) Yani Hz. Peygamber (sas)’in bizzat Allah (cc)’den rivayet etmiş olduğu hadislerdir. Kudsî hadisler de Hz.Peygamber (sas)’e Kur’an dışında vahiy geldiğine delildirler. Diğer hadis-i şerifler de vahiyle ilgili olduğuna göre Kudsî Hadisleri diğer hadislerden ayıran özellik nedir? Aralarında fark var mıdır?

Kudsî hadisleri diğer hadislerden ayıran en önemli farkın, ifade şekli olduğunu söyleyebiliriz. Kudsî olmayan hadisler de vahiyle bağlantılı olmalarına rağmen, onların bu bağlantısı açık bir şekilde Hz. Peygamber tarafından ifade edilmemektedir. Kudsî hadislerde ise hadislerin mana olarak Allah’a dayandıkları bizzat Hz. Peygamber tarafından ifade edilmektedir. “Hz. Peygamber’in rivâyet ettiğine göre Allah şöyle buyurdu” veya “Hz. Peygamber Rabbinden rivâyetle şöyle buyurdu” gibi şekillerde gelirler. Ama kudsî olmayan hadisler de bu ifade şekli gözükmez.

1. **Sünnetin Vahiy Olduğuna Dair Aklî Deliller**

Sünnetin vahiy olduğunu bazı âyet ve hadis-i şeriflerle temellendirdikten sonra, aklî delilleri de zikredebiliriz. Aklî delillerden maksadımız, âyet ve hadislerin dışındaki deliller demek değildir. Bazen aklın zorunlu kıldığı durumlar olduğu gibi bazen de temelinde âyet ve hadislerin de olabileceği fakat vahiy olmadan izah edilmesi mümkün olmayan durumlardır. Vahyi kabul etmeden, içtihatla yapılması mümkün olmayan hususlardır. Ele alınan mevzuyu ve ele alınış şeklini incelediğimizde Hz. Peygamber’in kendi içtihadıyla böyle bir şeyi yapmasının zor olabileceği veya içtihatta hata edebilmenin isabet etmeden daha yüksek olduğu durumlardır.

Bu konudaki delilleri şu şekilde sıralayabiliriz:

1. Kur’an, başta insan olmak üzere yeryüzü, gökler ve arı gibi değişik varlıklara vahyedildiğinden haber vermektedir. Diğer varlıklar vahye muhatap olabiliyorsa, Hz. Peygamber de Kur’an dışında vahye mazhar olabilir. Bu aklen mümkündür ve buna mani bir durum da yoktur. Kur’an dışındaki, kendisine verilecek olan bu vahiy ile Kur’anî vahyi ayırt edebilecek bir özellik de Allah tarafından kendisine verilebilir. Veya Cebrail (as) vasıtasıyla o vahyin hangi derecede olduğu kendisine bildirilebilir.[[276]](#footnote-276)

2. Kur’an’ın ifadesine göre Allah, Hz. Peygamber’e hem indirilen vahyi Tebliğ[[277]](#footnote-277) hem de onları Tebyîn[[278]](#footnote-278) görevi vermiştir. Yani Hz. Peygamber sadece kendisine indirilenleri insanlara aktarmakla görevli değil aynı zamanda onları açıklamakla da görevlendirilmişti. Kendileri vahiyle belirlenen; namaz, oruç, hac ve zekât gibi hükümlerin tebyîn edilmesi de vahiyle olmalıdır. Bunların açıklanması Hz. Peygamberin kendi içtihadına bırakılmış olamaz. Bu tür konular, Hz. Peygamber’in önceden yapageldiği şeyler değildi. İçerisinde yaşamış olduğu toplumun yaptığı ibadetlerden de değildi. Yine onun yapacağı bu beyanlar, kıyamete kadar geçerli ve devam edecek olan beyanlardı. Tebliğinde en ufak dahi bir eksiklik istenmeyen âyetlerin, tebyîn edilmesinde de en ufak bir yanlışlık istenmeyecektir. Onun için Hz. Peygamber’in tebyîninin de vahye dayanmış olması zorunludur.[[279]](#footnote-279)

Namaz ve hac ibadetleri gibi, bu ibadetlerden bazılarının İslam öncesi Mekke toplumunda olduğu söylenebilir. Evet, bu ibadetlerin Mekke toplumunda olduğu Kur’an’da anlatılmaktadır. Fakat Kur’an bunları överek, bir değer katarak değil eleştirerek anlatmaktadır. Namazları el çarpmak ve ıslık çalmaktan[[280]](#footnote-280) ibaret olurken hacda Mekkelilerin kendilerince oluşturdukları bir hac şekliydi. Kur’an haccı emretmiş ama Mekkelilerin uyguladıkları şekilde olanı değil, tamamen kendi belirlediği şekilde olanını emretmiştir. Daha önceden yasak olan bazı uygulamaları kaldırmış, uygulanmayan bazı kuralları da uygulanır hale getirmiştir.[[281]](#footnote-281)

Hz. Peygamber, peygamber olmadan önce, bu açıkladığı şeyler hakkında herhangi bir bilgiye sahip değildi. Bunlar ona vahiyle bildirildi, o da açıkladı.[[282]](#footnote-282) Bunlar alan araştırması veya çalışmayla elde edilebilecek bilgilerden de değildirler. Allah, asli hükümleri Peygamberine vahiyle bildirdiği gibi, bunların uygulamaları olan amelleri de Hz. Peygamber’e vahiyle bildirilmişti.[[283]](#footnote-283)

Kısaca, Allah peygamberine hem beyan yetkisi vermiş hem de bu beyanı yerine getirebileceği liyakati vermiştir. Aksi durumda Allah, gücünün yetmeyeceği şeyi ona yüklemiş olurdu ki bu da Kur’an’a muhaliftir. [[284]](#footnote-284)

3. “Ey iman edenler! Namaza kalkacağınız zaman yüzlerinizi, dirseklere kadar ellerinizi ve -başlarınıza mesh edip- her iki topuğa kadar da ayaklarınızı yıkayın. Eğer cünüp iseniz, iyice yıkanarak temizlenin. Hasta olursanız veya seferde bulunursanız veya biriniz abdest bozmaktan (def-i hacetten) gelir veya kadınlara dokunur (cinsel ilişkide bulunur) da su bulamazsanız, o zaman temiz bir toprağa yönelin. Onunla yüzlerinizi ve ellerinizi meshedin (Teyemmüm edin). Allah, size herhangi bir güçlük çıkarmak istemez. Fakat O, sizi tertemiz yapmak ve üzerinizdeki nimetini tamamlamak ister ki şükredesiniz..”[[285]](#footnote-285)

Mâide suresi Hudeybiye antlaşmasından sonra inen Fetih suresinden sonra inmeye başlamış bir suredir. Sadece 3. âyetin Mekkî diğer kısmının tamamının Medenî olduğu rivâyet edilmiştir.[[286]](#footnote-286)

Hem abdestin farziyeti hem de cünüplük durumunda yıkanmanın farz olduğu bu âyet ile sabit olmuştur. Abdest namazın şartlarından biri olup, onsuz namaz olmaz. Namazın farziyeti ise yaklaşık hicretten iki sene öncesine dayanır. Mâide suresinin inişi Hudeybiye antlaşmasından sonra olduğuna göre namazın farziyeti ile abdest âyeti arasında en az sekiz senelik bir fark var. Bu süre içerisinde de Müslümanlar abdestsiz namaz kılmamışlardır. Kur’an’ın başka bir yerinde de abdest hakkında bir âyet yoktur. O halde daha önceden Hz. Peygamber’e abdestin alınmasını öğreten bir vahiy olması zorunludur. Bu ilk vahiy de Kur’an’da olmayan bir vahiydir.[[287]](#footnote-287)

Yine bu âyet, cünüp olan kimsenin bu halinden kurtulması için yıkanma şartını da şart koşmaktadır. Abdestte olduğu gibi gusül de önceden beri devam edegelen bir uygulamaydı. Bununla ilgili çok sayıda rivâyetler mevcuttur. O halde cünüplükten kurtulmak için yıkanma şartı da daha önceden Hz. Peygamber’e vahiy yoluyla öğretilmiş olabilir.

 4. Hz. Peygamber’in gayıpla ilgili rivâyetleri, sünnetin vahiy olduğuna delildir. Hz. Peygamber, daha önceden görmediği, bilmediği olaylardan, milletlerden ve durumlardan haber verdiği gibi gelecekte meydana gelebilecek durumlardan da bahsediyordu. Bu haber verilenlerin bir kısmı çok öncelerden olmuş, bir kısmı ise yakın ve uzak gelecek de olabilecek türden şeylerdi. Hem kendi zamanında hem de daha sonraki yaşanan süreçlerde bunlardan birçoğu anlatıldığı şekilde zuhur etmiş ve insanlar da buna şahit olmuşlardı.

Bunlar içerisinden en belirgin olanları ise ahiret ve ahiret ahvali ile ilgili rivâyetlerdir. Çünkü ahiretle ilgili meseleler, peygamber de olsa bir kimsenin kendi kendine bilmesi mümkün olmayan konulardandır. Hz. Peygamber cennet, cehennem ve oradaki hallerden geniş geniş bahsetmiştir. Bunları vahiy olmadan söylemesi mümkün değildir.[[288]](#footnote-288)

5. Sünnetin, Kur'an naslarına aykırı olmayışı da sünnetin vahiy kaynaklı olduğuna delalet eder. [[289]](#footnote-289)

6. Kur’an’da Hz. Peygamber’e, kitabın dışında bir de hikmet verildiğinden bahsedilmektedir. Allah’ın verdiği şey vahiy olduğuna göre “Hikmet” te vahiydir.

Zikretmiş olduğumuz delillerden hareketle Hz. Peygamber’e Kur’an’dan başka vahiy geldiğini söyleyebiliriz. Kur’an gibi olmasa da sünnet te vahiydir. Kur’an ile sünnet arasında farklılıklar olmakla birlikte ikisi de aynı kaynaktan ortaya çıkmakta ve aynı dinin esaslarını oluşturmaktadırlar. Kur’an namaz, oruç, hac ve zekât gibi ibadetlerin farziyetini ifade ederken sünnet de bunların ne şekilde yapılacaklarını teferruatlı bir şekilde açıklamıştır. İbadetlerin farziyetleri ile uygulamaları bir araya geldiği zaman ibadet özelliği kazanırlar. Onun için hem farziyetini ifade eden emirler hem de bu emirlerin uygulamasını belirten uygulamalar (sünnet) aynı kaynaktan beslenmelidir. Farziyetini ifade eden âyetler korunduğu gibi uygulamasını gösteren sünnetler de korunmalıdır. Bu tür ibadetlerin uygulaması olmadan sadece yazılı olarak farz olduklarının ifade edilmesi bir anlam ifade etmez.

 Genel manada sünnetin vahiyle ilişkisinin olduğunun ortaya koyduktan sonra sünnetin vahiyle ilişkisinin ne kadar ve ne oranda olduğunu incelemeye çalışalım. Sünnetin vahiy temelli olduğu genel anlamda kabul görürken, bunun oranı tartışma konusu olmuştur. Sünnetin tamamı mı yoksa bir kısmı mı vahiydir? Bu konuda iki farklı görüş zikredilmiştir. Sünnetin tamamı vahiydir diyenler olduğu gibi bir kısmının vahiy olduğunu söyleyenler de olmuştur. Sünnetin tamamının vahiy olmadığı görüşü tamamının vahiy olduğu görüşünden daha fazla kabul görmüş ve taraftar bulmuş bir görüştür. Şimdi bu görüşleri değerlendirelim:

1. **Sünnetin Tamamı Vahiydir**

Sünnetin tamamının vahiy olduğunu savunanların başında İbn Hazm ve İbn Hibbân gelmektedir.[[290]](#footnote-290)

İbn Hazm’a göre; Peygamber (sas) kendisine indirilen Kur’an âyetlerini açıklıyordu ama bunları vahiyle yapıyordu. Nahl suresi 44. âyetinde de belirtildiği gibi Peygamber (sas) mücmel olan Kur’an âyetlerini kendisine vahyedilen vahy-i metlûv veya vahy-i gayr-i metlûv ile açıklamıştı. Bir şeyin Allah katından olması demek onun vahiy olması demektir. Bu da vahy-i metlûv ve vahy-i gayr-i metlûv olarak iki kısma ayrılır. Ama ikisi de Allah katındandır. Vahiy olmaları açısından Kur’an ile sünnet arasında bir fark yoktur.[[291]](#footnote-291)

Musa Carullah da Hz. Peygamberin söz ve fiillerinin vahiy olduğunu söyledikten sonra görüşünü şu şekilde delillendirir:

“Peygamber (sas) Rabbinden bir delil üzerineydi. “O Rabbinden bir delil üzerine bulunur.”[[292]](#footnote-292) “De ki; ben Rabbimden gelen açık bir delil üzerindeyim.”[[293]](#footnote-293),

“Sana vahyoluna tabi ol.”[[294]](#footnote-294), “Ben ancak bana vahyolunan uyuyorum.”[[295]](#footnote-295)

Bütün bunlardan anlaşılmaktadır ki; sünnetle bildirilen şeyler de bir nevi vahiydir. Birileri buna karşı çıkarak “hüküm ancak Allah’a aittir.”[[296]](#footnote-296) diyerek karşı çıkarsa biz de deriz ki; Hz. Peygamber (sas) doğrulanmış ve masumdur deriz.”[[297]](#footnote-297)

1. **Sünnetin Bir Kısmı Vahiydir**

Sünnetin bir kısmı vahiydir diyenlere göre; sünnetin bir kısmı vahiy olmakla birlikte önemli bir kısmı da Hz. Peygamber’in içtihadından ibarettir. Bu görüşte olanların delillerini şu şekilde sıralayabiliriz:

1. Bu konuda rivâyet edilen Hadis-i şerifler. Onlardan bazılarını şu şekilde zikredilebiliriz:

Hz. Peygamber’e getirilen bir dava sebebiyle: “Hakkında vahiy gelmeyen dava konularında ben rey ve içtihadımla hükmederim.”[[298]](#footnote-298)

“Ben ancak bir beşerim. Sizler de muhakeme olmak için yanıma geliyorsunuz. Olabilir ki, sizden biriniz diğerine nazaran delillerini daha güzel anlatır. Ben de duyduğuma göre hüküm veririm. Her kime kardeşinin aleyhine bir şey verirsem onu almasın. Çünkü o hakla ona ateşten bir parça veriyorum.”[[299]](#footnote-299)

Hz. Peygamber bir namazda yanılınca, ashabın: “bir değişiklik mi oldu? şeklindeki sorusuna: “Ben de sizin gibi bir beşerim. Unutup yanılabilirim.”[[300]](#footnote-300)

Hurmaların aşılanması hadisesinde Hz. Peygamberin: “Siz dünya işlerini daha iyi bilirsiniz”[[301]](#footnote-301) şeklindeki rivâyet sünnetin tamamının vahiy olmadığına delildir.

2. Bedir Savaşından önce Hubab b. Münzir ordunun yerinin belirlenmesinin vahiyle mi olup olmadığını sorar. Hz. Peygamber’in içtihadı olduğunu öğrenince de itiraz eder ve yer değişikliği yapılır. Eğer vahiy olsa değişmemesi gerekirdi.

3. Hz. Peygamberin her hali vahiy olsaydı sahabe zaman zaman Resulullah’ın uygulamaları için: “Bu vahiy mi yoksa kendi içtihadınız mı? diye sormazlardı.

4. Bedir esirleri hakkında olduğu Hz. Peygamberin ashabı ile yaptığı istişareler[[302]](#footnote-302) sünnetin tamamının vahiy olmadığına delildir.

5. Eğer sünnetin tamamı vahiy olsaydı Kur’an’da Hz. Peygamberin beşeri yönüne vurgu yapılmazdı.

 6. Hz. Peygamberin içtihatları ve Kur’an’da yer yer ikaz edilmesi. Eğer sünnetin tamamı vahiy olsaydı ikaz edilmezdi.

7. Her hali vahiy olan kimse hiçbir zaman kendi iradesi ile hareket edemeyen bir robot haline gelirdi.

8. Üsve-ü Hasene olan bir kimsenin birçok davranışları kendi içtihadıyla yapması gerekir. İyi bir örnek ancak bu şekilde gerçekleşir.[[303]](#footnote-303)

 Sünnetin bir kısmının Hz. Peygamber’in içtihadı olduğunu savunanların delilleri ile tamamının vahiy olmadığını savunanların bazı delilleri ortaktır. Hz. Peygamber’in Kur’an’da ikaz edilmesi ve beşeri yönüne dikkat çekilmesi gibi hususlar her iki düşünce tarafından da delil olarak zikredilmiştir. Önce Hz. Peygamberin ara ara ikaz edilmesini ayrı bir başlık altında inceleyerek daha sonra diğer delillerin değerlendirmesini genel olarak yapacağız.

1. **Hz. Peygamber’in İkaz Edilmeleri**

Hz. Peygamber’e Kur’an’ın dışında başka vahiylerin geldiğine dair önemli bir delil de Kur’an’da, Hz. Peygamber’in yer yer ikaz edilmeleridir. Ona bir soru sorulduğu vakit önce vahiy beklerdi. Beklediği vahiy gelmez ise o meseleyle ilgili içtihatlarda bulunurdu. Fakat bu içtihadında bir hata olacak olursa Allah tarafından ikaz edilirdi. Hz. Peygamber içtihat yaptıktan sonra, bazen o içtihadı inen bir vahiyle desteklenir veya hata durumu söz konusu ise de düzeltilirdi.

 Abese Suresi’nin inmesine neden olan Abdullah ibn Ümmü Mektum hadisesinden dolayı ikaz edilmiştir. Rivâyete göre Resulullah (sas) Kureyşin ileri gelenleri ile konuşuyor ve onları İslam’a davet ediyordu. Onun bu meşguliyetinden haberi olmayan ve kendisi âmâ olan Abdullah ibnü Ümmü Mektum Peygamber (sas)’e gelerek: “Ey Allah’ın resulü, Allah’ın sana öğrettikleri şeyleri bana öğret.” dedi. Bu talebini de birkaç kez tekrarladı. Sözünün kesilmesine kızan Resulullah (sas) yüzünü ekşitti ve yönünü ondan diğer tarafa çevirdi. Bunun üzerine Hz. Peygamberi ikaz eden Abese suresi nazil oldu.[[304]](#footnote-304)

Rivâyet edildiğine göre Hz. Peygamber amcası Ebu Talip’in vefatı esnasında yanına girer. O anda yanında Ebu Cehil ve Abdullah bin Ebi Ümeyye de vardır. Hz. Peygamber: “Ey Amcacığım! Lâilâheilallâh de de senin için Rabbim katında şefaatçi olayım” der. Ebu Cehil ve Abdullah bin Ebî Ümeyye: “Ya Ebâ Talib, Abdulmuttalib’in dininden vaz mı geçiyordun?” dediler. O kadar ısrar ettiler ki Ebu Talib’in son sözü: “Abdulmuttalib’in dini üzerine” oldu. Peygamber (sas)’ de nehyolunmadığım müddetçe sana istiğfar edeceğim.” dedi. Bunun üzerine: “ Cehennem ehli oldukları açıkça kendilerine belli olduktan sonra, -yakınları da olsalar- Allah’a ortak koşanlar için af dilemek ne Peygamber’e yaraşır, ne de mü’minlere.”[[305]](#footnote-305) âyeti nazil olmuştur.[[306]](#footnote-306)

Rivâyete göre Ukl veya Ureyne kabilesinden bir grup Medine’ye gelerek Müslüman olur ve Hz. Peygamber’e biat ederler. Bir müddet sonra Medine’nin havası onlara dokunur ve hasta olurlar. Onların bu hallerinden şikâyet etmeleri üzerine Resulullah (sas) yanlarına çobanlarını da katarak Medine’nin dışında kalmalarını ve develerin süt ve sidiklerinden içmelerini öğütler. Adamlar bir müddet bu şekilde yapınca iyileşirler. Daha sonra dinden çıkar, çobanın gözlerini çıkararak onu işkence ile öldürür ve develeri de alarak yola koyulurlar. Onların bu yaptıklarını haber alan Hz. Peygamber arkadan bir grup göndererek onları yakalatır ve müsle yaparak (elleri ayakları kesilerek vb.) onları öldürttürür. Bunun üzerine: “Allah’a ve Resulüne savaş açanların ve yeryüzünde bozgunculuk çıkarmaya çalışanların cezası; ancak öldürülmeleri yahut asılmaları veya ellerinin ve ayaklarının çaprazlama kesilmesi yahut o yerden sürülmeleridir. Bu cezalar onlar için dünyadaki bir rezilliktir. Ahirette de onlara büyük bir azap vardır.”[[307]](#footnote-307) âyeti nazil olur.[[308]](#footnote-308)

 Dinden çıkmış, çobanı işkence ile öldürmüş ve Müslümanların mallarını gasp etmiş bu kimselere verilecek cezayı Hz. Peygamber içtihadı ile belirler. Daha sonra inen âyet ile Hz. Peygamberin içtihadında isabet ettiğini onaylanır.

İslam’da ilk zıhar, Evs bin Samit’in hanımı Havle binti Sa’lebe’ye yaptığı zıhardır. Rivâyete göre bir gün eve gelen Evs bin Samit hanımı Havle ile birlikte olmak ister. O anda ibadetle meşgul olan Havle bu isteği geri çevirince duruma sinirlenen Evs: “Senin sırtın bana annemin sırtı gibi” diyerek onu kendisine ebediyen haram kılar. Fakat daha sonra yaptığına pişman olur. Kendisi utandığından dolayı gidip durumu Resulullah’a anlatamayınca hanımı Havle gider ve anlatır. “Ya Rasulallah! Evs benimle evlendiğinde genç ve çekiciydim ama zamanla birçok çocuğum oldu ve ihtiyarladım. Şimdi beni anası gibi kıldı.” diyerek kocasının yaptığından yakınır. Hz. Peygamber de kendisine yeni bir vahiy gelmediğinden dolayı önceki uygulamaya dayanarak: “Ona haram oldun.” der. Fakat kadın bu durumu kabullenmeyerek, ısrarla kocasının kendisini boşamadığı ve zıhar yaptığını ve bu yaştan sonra bir şey kabullenemeyeceğini söylemesine rağmen, Peygamber (sas) evine gitmesini ve kendisi hakkında Allah’ın bir âyet indirinceye kadar beklemesini söyler. Fakat kadın bu durumu kabullenemeyeceğini söyleyerek dışarı çıkar ve dışarı çıktıktan sonra ellerini göğe doğru kaldırarak: “Ya Rabbi ben şikâyetimi sana yapıyorum” der ve bunun üzerine Mücadele suresinin ilk dört âyeti nazil olur. [[309]](#footnote-309)

 Bu âyette de Hz. Peygamber’in Havle binti Sa’lebe hakkında vermiş olduğu hükmü inen âyetle değiştirilmişti. Kendisine zıhar yapılan kadın kendi mağduriyetini gidermesi için Hz. Peygamber’e gelmiş fakat Hz. Peygamber de kendisine yeni bir vahiy gelmediği için önceden var olan hükmün devamı noktasında karar vermişti. Duruma razı olmayan kadın, itiraz ederek halini Allah’a arz etmiş ve onun üzerine Mücadele Suresi nazil olmuş ve kadını da haklı çıkarmıştı. Burada Hz. Peygamber’in içtihadı vahiyle düzeltilmiştir.[[310]](#footnote-310)

Hz. Peygamber eşlerinden Zeynep binti Cahş’ın odasında iken bal şerbeti içer. Bu durumu gören Hz. Hafsa, Resulullah (sav) yanına geldiğinde kadınlık duygularının verdiği kıskançlığında etkisi ile: “*Sen Meğafir mi içtin? Meğafir kokusu geliyor*.” demiş, Resulullah (sav) de bir daha bal şerbeti içmeyeceğini söylemiş ve bu durumun bir sır olarak Hz. Hafsa’nın yanında kalmasını istemişti.[[311]](#footnote-311) Bunun üzerine:

“*Ey Peygamber! Kadınlarının hoşnutluğunu arayarak, Allah’ın sana helal kıldığı şeyi niçin (kendine) yasaklıyorsun? Allah çok bağışlayan, çok merhamet edendir.”*[[312]](#footnote-312)âyeti nazil olarak Hz. Peygamberi vermiş olduğu bir karardan vazgeçirir. Aslında haram olmayan bir şeyi kendisine haram kılmasını şeklindeki içtihadı âyetle düzeltilir.[[313]](#footnote-313)

 Bedir savaşında ilk kez esir alınmış ve bunlar hakkında da henüz bir âyet nazil olmadığı için nasıl bir hüküm verileceği bilinmiyordu. Bu tür durumlar karşısında Hz. Peygamber sahabesiyle istişare eder ve ona göre hüküm verirdi. Bu esirlerin ne yapılacağı konusunda da aynı şeyi yaptı. Belki de bazı Müslümanlar akrabalık bağlarının da etkisinde kalarak, fidye karşılığı esirlerin serbest bırakılmasını teklif ettiler. Hz. Peygamber de bu görüşü benimsedi. Fakat bu görüşün isabetli olmadığı nazil olan şu âyetler ile belirtildi: “Yeryüzünde düşmanı tamamıyla sindirip hâkim duruma gelmedikçe, hiçbir Peygamber’e esir almak yakışmaz. Siz geçici dünya menfaatini istiyorsunuz, hâlbuki Allah ahireti (kazanmanızı) istiyor. Allah, mutlak güç sahibidir, hüküm ve hikmet sahibidir. Eğer Allah’ın daha önce verilmiş bir hükmü olmasaydı, aldığınız şey (fidye)den dolayı size büyük bir azap dokunurdu.”[[314]](#footnote-314)

Daha sonra şu âyet nazil oldu: *“Artık elde ettiğiniz ganimetten helâl ve temiz olarak yiyin. Allah’a karşı gelmekten sakının. Şüphesiz Allah çok bağışlayandır, çok merhamet edendir.*[[315]](#footnote-315) Bu âyet hem Müslümanlara esirler karşılığında fidye alabileceklerini belirtmiş hem de onları rahatlatmıştı.

 Beydavî bu âyetlerde; peygamberlerin içtihat yapabileceklerine, içtihatlarında hatalı da olabileceklerine, fakat hata yaptıklarında ise hatalarının üzerinde bırakılmayacaklarına delil olduğunu söyler.[[316]](#footnote-316)

Hz. Peygamber, Bedir esirleri konusunda içtihatta bulunmuş. Fakat bu içtihattan dolayı hem Hz. Peygamber hem de aynı görüşü paylaşan Müslümanlar ikaz edilmişti. Nazil olan âyetler ile de ne şekilde yapması gerektiği kendine bildirilmişti.

Vermiş olduğumuz örneklerden şöyle bir neticeye varabiliriz; Hz. Peygamber bir mesele ile karşılaştığında vahiy beklerdi. Eğer o konuyla ilgili vahiy gelmez ise kendisi içtihat ederdi. Bazen bu içtihatları daha sonradan inen âyetlerle teyit edilirken bazen de ilahi ikaz ile uyarılır ve düzeltilirdi. Yani her iki durumda da vahiy vardı. Yani Hz. Peygamberin içtihatları vahiyden uzak değildi. Bir nevi ***Takrir-i Vahiy*** söz konusu vardı. Yani o içtihatlarında kendi haline bırakılmamıştı. İsabet ettiklerinde ya âyetle desteklenmiş ya da o şekliyle kabul edilmişti. Hata durumu söz konusu olduğunda ise ilâhî vahiyle müdahale edilmiş ve düzeltilmişti. Kısaca her sünnet bir nevi vahiy kontrolünden geçmişti.[[317]](#footnote-317)

Yine Hz. Peygamberin, en küçük hatalarının dahi bizzat Kur’an tarafından düzeltilmesi, dinin bize sağlam bir şekilde geldiğinin göstergesidir. Eğer –küçükte olsa- peygamberin bazı hataları düzeltilmemiş olsaydı, din bize bazı eksiklik ve yanlışlıklarla ulaşmış olacaktı. Bu durumda bu tebliğe “belağun Mübîn” “apaçık tebliğ” demek mümkün olmayacaktı.[[318]](#footnote-318)

Hz. Peygamber’in ikaz edilmesini inceledikten sonra diğer delillerin değerlendirmelerine geçebiliriz:

Hz. Peygamberin beşer olması onun vahiy almasına mani bir durum değildir. Burada tartışılan durum Hz. Peygamber’in beşeri yönü değil, onun fiillerindeki ilahî müdahalenin boyutunun ölçüsüdür. Hz. Peygamberin vahiy almış olması, gerçekte onun beşeri yönünü yok edip hayatını monotonlaştırmış mıdır? Veya onu, üsve-i hasene dediğimiz güzel örnek olmaktan çıkarmış mıdır? Durumun bu şekilde olduğunu söylemek pek tutarlı bir söylem değildir. Aslında tam tersi bir durum vardır. Vahiy hayatın dışında olan bir olgu değil, aksine onun içerisinde olan bir durumdur. Hz. Peygamber’e Kur’an’ın yaklaşık yirmi üç yılda nazil olmasının arkasında da bu gerçek vardır. Vahyin hayata intibakını kolaylaştırmak ve onu yaşanılır kılmaktır. İnen âyetlerle hem Hz. Peygamber hem de ona tabi olan insanların geçmişteki hatalarından arınarak daha güzel bir hayata adapte oluyorlardı.[[319]](#footnote-319)

“Onların yüz çevirmeleri sana ağır geliyorsa yeri delerek veya göğe merdiven dayayarak bir mucize getirmeye gücün yeterse (yap). Allah dileseydi hepsini hidâyet üzere toplardı”[[320]](#footnote-320) âyetinden de anlaşıldığı gibi Hz. Peygamber'in fiilleri, ilahi iradenin dışına taşmamaktaydı. Her an onun fiillerine ilahi bir müdahale oluyordu. Belki de üsve-i hasene olduğundan dolayı, o sürekli ilahi müdahaleyle karşı karşıyaydı. Onun her fiili hem kendi döneminde yaşayanlar hem de daha sonradan gelecek olan kimseler için birer örnek olacaktı. Örnek olacak birinin küçük de olsa bir yanlış üzerine terkedilmiş olması, peşinden yanlışlar silsilesini getirecekti. Onun için Hz. Peygamber’in hata üzerinde kalmasına müsaade edilmemiştir.[[321]](#footnote-321)

 Yine “*De ki: Benim namazım, kurbanım (ibadetim), hayatım ve ölümüm hepsi âlemlerin rabbi Allah içindir*”[[322]](#footnote-322) âyeti de Resulullah'ın, uygulamada doğruya iletildiğine delalet etmektedir. Yaptığı işlerin Allah'ın emri ile olduğunu belirtmesi, Hz. Peygamber'in fiillerinde ilahi yönlendirme olduğunu göstermektedir. Öyle ki Zeyneb binti Cahş'la evlenmesi bile Allah Teâlâ’nın emri ile olmuştur.[[323]](#footnote-323)

Hz. Peygamber’in sürekli olarak ilahî kontrol altında olduğunu söyleyebiliriz. Hem dini tebliğ hem de o tebliğ ettiklerini tebyîn (açıklamakla) görevlendirilmiş olan bir kimsenin kendi haline bırakılması mümkün değildir. *“And olsun ki sizin için, Allah'a ve âhiret gününe kavuşmayı uman ve Allah'ı çok zikreden kimseler için Allah'ın Resûlünde güzel bir örnek vardır.”*[[324]](#footnote-324) âyetiyle de onun davranışları herkes için örnek gösterilmişti. Yani Hz. Peygamber sadece ibadetler konusunda değil, her türlü söz ve fiillerinde de örnek olarak gösterilmişti. *“Sizin için”* ifadesinden, toplumun belli kesimlerine değil tamamına örnek olduğu anlaşılmaktadır. Her seviyeden ve her meslek grubundan olan kimseler için örnek olduğuna vurgu yapılmaktadır. Her yönüyle ve herkese örnek olan bir kimsenin, fiil ve davranışlarının da iyi belirlenmesi ve kontrol altında olması gerekmektedir. Onun için, ufak bir hataya yönelme durumu söz konusu olduğunda hemen uyarılmış ve doğru davranışa yönlendirilmiştir. Küçük te olsa bir yanlışta yüzüstü bırakılmamıştır.[[325]](#footnote-325)

Hz. Peygamber’in fiil ve davranışlarından meydana gelen sünnetin, vahiyden uzak olduğu düşünülemez. Sünnetin vahiyle ilişkisinin tek şekilde değil de farklı boyutlarda olduğunu düşünebiliriz. Vahyin geliş şekilleri farklı olduğu gibi tezahürü de varlıklara göre de farklılıklar arz edebilmektedir. Arıya yapılan vahiyle göklere yapılan vahiy bir olmadığı gibi Hz. Musa’nın annesine yapılan vahiyle de peygamberlere yapılan vahiyler bir değildi. Hz. Peygamber’e gelen vahiyler de değişik özelliklerde olabilir. Hem lafız olarak hem de mana olarak vahyedilen Kur’anî vahiyle, mana olarak vahyedilen sünnet bir olmadığı gibi sünnet de kendi içerisinde farklı şekillerde vahyedilmiş olabilir. Hz. Peygamber, Kur’an dışında kendisine vahyedilen hadisleri bazen “Rabbim böyle vahyetti, böyle böyle buyurdu.” şeklinde yani kendisine vahyedildiği şekilde rivâyet ederken bazen de “bana şöyle şöyle vahyedildi” veya “şununla emrolundum” şeklinde mana olarak rivâyet etmiştir. İlk gruptaki hadis-i şerifler Kudsî Hadis olarak isimlendirilirken diğerleri normal hadis olarak isimlendirilmiştir.[[326]](#footnote-326)

Hz. Peygamberden, dini tebliğ ve tebyîn adına nakledilen rivâyetlerin vahiy olduğunu söyleyebilirken, diğer davranışlarının da tamamen vahiyden uzak olduğunu söyleyemeyiz. Hz. Peygamber birçok konuda içtihat yapmış olsa dahi bu içtihatları bir şekilde vahiyle bağlantılıdır. İçtihadında yanılmış ise hemen vahiyle düzeltilmiştir. Yok, eğer içtihatlarında isabet etmiş ise ona bir müdahale edilmemiş ve dolaylı olarak kabul edilmiştir. Bu tür durumlarda adeta ***“takrir-i vahiy”*** vardır. Yani her iki durumda da Hz. Peygamberin içtihatları vahiyden bağımsız değildir.[[327]](#footnote-327)

Sünnetin vahiyle ilişkisini ortaya koyduktan sonra Kur’anî vahiyle aralarındaki farklılıkları şu şekilde özetleyebiliriz:

1. Lafız yönünden: Kur’an’ın her suresi, her âyeti, her kelimesi Allah’ın kelamı olup Hz. Peygamber (sas)’e vahy-i metlûv olarak indirilmiştir. Sünnet ise Peygamber (sas)’e vahy-i gayr-i metlûv olarak gelmiş ve bu manayı lafza dökmek Hz. Peygamber’e bırakılmıştır.

 2. Sübut yönünden: Kur’an’ın tamamı tevatür yoluyla sabit olmuşken sünnetin bir kısmı tevatürle sabit olmuştur.

 3. İlim ifade etme yönünden: Kur’an kesin ilim ifade ettiği halde sünnetin mütevatir olanı kesin ilim ifade eder. Âhâd haberler ise zan ifade ederler.

 Kısaca şunları söyleyebiliriz; vahiy, Kur’an’da farklı anlamlarda kullanılmış bir kavramdır. Peygamberler, insanlar, canlı ve cansız varlıklar için kullanıldığı gibi şeytanlar için de kullanılmıştır. Fakat bizim “vahiy”den kastımız ıstılahî anlamıdır. Yani Allah’ın indirmeyi murat ettiği bilgileri insanlar arasından seçmiş olduğu kimselere iletmesidir. Allah, Hz. Adem (as)’dan başlayarak Hz. Muhammed (sas)’e kadar insanlar arasından seçmiş olduğu peygamberlerine vahiyler göndermiştir. Allah, bu peygamberlerden bazılarına vahiy yoluyla suhûf ve kitaplar verirken bazılarına vermemiştir. Fakat kendilerine kitap verilemeyen peygamberlere de vahiy gelmiştir. Örneğin kendisine kitap verilmediği halde Nuh (as), İsmail (as) ve Yakup (as) gibi peygamberlere vahyedildiğinden[[328]](#footnote-328) bahsedilmektedir. Allah, peygamberlerine sadece ilahî kitapları vahyetmemiş, o kitaplarının dışında, kitaba girmeyen vahiyler de göndermiştir. Kitabın yanında kitabın açıklaması olan hikmeti de vermiştir.

Hz. Peygamber (sas)’e tebliğ ve tebyîn görevi verilmişti. Hem kendisine indirilen vahyi insanlara tebliğ edecek hem de o tebliğ ettiği şeyleri açıklayacaktı. Tebliğin esasını Kur’an oluştururken, tebyînin esasını sünnet oluşturmaktaydı. Kur’an vahiy olduğuna göre onun açıklaması olan sünnetin vahiyle ilişkisi ne orandadır? Sünnetin tamamının vahiy olmayıp Hz. Peygamberin içtihadından ibaret olduğunu söyleyenler olduğu gibi, bir kısmının vahiy diğer kısmının ise içtihattan ibaret olduğunu söyleyenler de olmuştur.

Hz. Peygamber, Kur’an dışında da vahye muhatap olmuştur. Buna delalet eden birçok âyet ve hadis-i şerifler vardır. İlk kıblenin Mescid-i Aksâ olarak belirlenmesi, Bedir savaşından önce Allah’ın müşriklere ait olan iki topluluktan birini vaad etmesi ve savaşta biner melekler ile müminleri destekleyeceğini bildirmesi, Nadir oğullarıyla savaştan önce Allah’ın emretmesiyle onlara ait olan hurmalıkların kesilmesinin istenmesi, eşlerinden birine vermiş olduğu sırrın yayılması üzerine hanımının o tutumumun Allah tarafından Peygamber’e bildirilmesi gibi durumları zikredebiliriz. Kur’an’ın dışında Hz. Peygamber’e Cebrail (as)’ın gelip gelip gittiği, başta namaz, oruç, hac ve zekât olmak üzere birçok ibadetlerin yapılış şekillerini ona öğretildiği rivâyet edilmiştir. Yani Hz. Peygamberin vahiyle irtibatı sadece Kur’an boyutunda olmuyor, sünnet boyutunda da devam etmiştir.

Sünnetin vahiyle ilişkisi kesin olmakla birlikte bunun hangi oranda olduğu tartışılmıştır. Hz. Peygamber’e verilen tebliğ ve tebyîn görevinden hareketle ibadetlerle ilgili uygulamaların kesinlikle vahiyle olduğunu söyleyebiliriz. Hz. Peygamberin beşer olması yönüyle birçok beşeri uygulamaları ve içtihatları olmuştur. Bu içtihatları dini bir konuda olduğu gibi askeri veya diğer herhangi bir konu hakkında da olabiliyordu. İçtihatlarında isabet olmadığı durumlarda ikaz edilmesinden hareketle onun hata üzerinde bırakılmadığını ve düzeltildiğini anlamaktayız. Hatalı içtihatları vahiyle düzeltilmiş, isabetli olanlara müdahale edilmeyerek onaylanmış ve adeta takrir-i vahiy değeri kazanmıştır.

Kısaca Hz. Peygamberin dine taalluk eden, tebyîn göreviyle ilgili olan sünnetlerinin vahiyle ilgili olduğunu söyleyebiliriz. İçtihatlarında isabetli olanlar takrir-i vahiy değeri kazanırken, hata yapacak olduklarının ise vahiyle düzeltilmesinden dolayı vahiyle bağlantısı vardır diyebiliriz. Beşer olarak yapmış olduğu fiil ve davranışlarına da vahiy kokusu sirâyet etmiştir. Ahlakının Kur’an olması ve o ahlakın da; “şüphesiz sen büyük bir ahlak üzeresin” şeklinde Allah tarafından medh edilmesinden hareketle, onun her fiil ve davranışında direkt ve dolaylı olarak vahyin etkisini görmek mümkündür.

1. A’lâ, 87/19; Bakara, 2/53; Âl-i İmran, 3/3. [↑](#footnote-ref-1)
2. Sâd, 38/20. [↑](#footnote-ref-2)
3. Bakara, 2/129; Cum’a, 62/2. [↑](#footnote-ref-3)
4. Nahal, 16/44, 64. [↑](#footnote-ref-4)
5. Maide, 5/67. [↑](#footnote-ref-5)
6. Fetih, 48/8. [↑](#footnote-ref-6)
7. Kehf, 18/110. [↑](#footnote-ref-7)
8. Enbiya, 21/107. [↑](#footnote-ref-8)
9. Fetih, 48/8. [↑](#footnote-ref-9)
10. İbrahim, 14/1. [↑](#footnote-ref-10)
11. Maide, 5/67. [↑](#footnote-ref-11)
12. Nahl, 16/44. [↑](#footnote-ref-12)
13. İbrahim, 14/4. [↑](#footnote-ref-13)
14. Nahl, 14/64. [↑](#footnote-ref-14)
15. Buharî, Ezan: 18. [↑](#footnote-ref-15)
16. Nesâî, ***Menâsik:*** 220; Hanbel, Ahmed, ***Müsned,*** III/318,366. [↑](#footnote-ref-16)
17. Cum’a, 62/2. [↑](#footnote-ref-17)
18. Bakara, 2/129. [↑](#footnote-ref-18)
19. Görmez, Mehmet, ***Sünnet ve Hadisin Anlaşılması ve Yorumlanmasında Metodoloji Sorunu***, TDV Yayınları, Ankara 1997, s. 212. [↑](#footnote-ref-19)
20. Câsiye, 45/18. [↑](#footnote-ref-20)
21. M’aide, 5/49. [↑](#footnote-ref-21)
22. Hûd, 11/1. [↑](#footnote-ref-22)
23. Nisâ, 4/69. [↑](#footnote-ref-23)
24. İnfitâr, 82/17-19. [↑](#footnote-ref-24)
25. Bakara, 2/187. [↑](#footnote-ref-25)
26. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr***: 30; Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1091. [↑](#footnote-ref-26)
27. Âl-i İmrân, 3/97. [↑](#footnote-ref-27)
28. Meâric, 70/20-21. [↑](#footnote-ref-28)
29. Demirci, *a.g.e.,* s. 230. [↑](#footnote-ref-29)
30. Bakara, 2/143. [↑](#footnote-ref-30)
31. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr***: 14; Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***:4044. [↑](#footnote-ref-31)
32. Gölcük, Şerafettin – Toprak, Süleyman, ***Kelam,*** Tekin Kitabevi, Konya 2010, s. 110. [↑](#footnote-ref-32)
33. Bakara, 2/158. [↑](#footnote-ref-33)
34. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr:*** 23. [↑](#footnote-ref-34)
35. Mâide, 5/93. [↑](#footnote-ref-35)
36. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr***:118. [↑](#footnote-ref-36)
37. Bakara, 2/178. [↑](#footnote-ref-37)
38. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr***: 25. [↑](#footnote-ref-38)
39. En’am, 6/158. [↑](#footnote-ref-39)
40. Müslim, İman: 72 (249). [↑](#footnote-ref-40)
41. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5078. [↑](#footnote-ref-41)
42. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5080. [↑](#footnote-ref-42)
43. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5104. [↑](#footnote-ref-43)
44. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5121. [↑](#footnote-ref-44)
45. Hicr, 15/87. [↑](#footnote-ref-45)
46. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5131. [↑](#footnote-ref-46)
47. Hicr, 15/99. [↑](#footnote-ref-47)
48. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr*: 196.** [↑](#footnote-ref-48)
49. İsra, 17/79. [↑](#footnote-ref-49)
50. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5145. [↑](#footnote-ref-50)
51. Kehf, 18/29. [↑](#footnote-ref-51)
52. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3378. [↑](#footnote-ref-52)
53. Fetih, 48/26. [↑](#footnote-ref-53)
54. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3318. [↑](#footnote-ref-54)
55. Kevser, 108/1. [↑](#footnote-ref-55)
56. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3417. [↑](#footnote-ref-56)
57. Karagöz, İsmail, ***a.g.e.,*** s. 629. [↑](#footnote-ref-57)
58. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 4029, 4030. [↑](#footnote-ref-58)
59. En’am, 6/121. [↑](#footnote-ref-59)
60. Ebû Davud, ***Tahâre:*** 41. [↑](#footnote-ref-60)
61. Mâide, 5/3. [↑](#footnote-ref-61)
62. İbn Mâce, ***Sayd:*** 9; ***Et’ıme:*** 31. [↑](#footnote-ref-62)
63. En’am, 6/82. [↑](#footnote-ref-63)
64. Lokman, 31/13. [↑](#footnote-ref-64)
65. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir:*** 126; Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5062. [↑](#footnote-ref-65)
66. Nisâ, 4/11. [↑](#footnote-ref-66)
67. Darîmî, c. 2, Bab: 28 (3261). [↑](#footnote-ref-67)
68. Mâide, 5/6. [↑](#footnote-ref-68)
69. Nisâ, 4/11. [↑](#footnote-ref-69)
70. Tirmîzî***, İlim:*** 19 (2682); Ebû Davud, ***İlim:*** 1 (3641). [↑](#footnote-ref-70)
71. Mâide, 5/38. [↑](#footnote-ref-71)
72. Buharî, ***Kitabu’l-Hudûd***: 6407, 6409; Müslim, ***Kitâbu’l-Hudûd***:1684. [↑](#footnote-ref-72)
73. Nur, 24/2. [↑](#footnote-ref-73)
74. Nisâ, 4/29. [↑](#footnote-ref-74)
75. A’râf, 7/32. [↑](#footnote-ref-75)
76. İbn Mâce, Libâs: 19 (3595), Nesâî, Zînet: 40 (5141). [↑](#footnote-ref-76)
77. Nisâ, 4/101. [↑](#footnote-ref-77)
78. Şahin, Osman, ***“İslam Hukuk Metodolojisinde Mutlak ve Mukayyet”,*** İslam Hukuku Araştırmaları Dergisi, sy. 26, 2015, s. 12. [↑](#footnote-ref-78)
79. Karagöz, İsmail Hakkı, ***Dinî Kavramlar Sözlüğü,*** Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara 2010, s. 476. [↑](#footnote-ref-79)
80. Şahin, Osman, a.g.m., s. 15. [↑](#footnote-ref-80)
81. Müzzemmil, 73/20. [↑](#footnote-ref-81)
82. Buharî, ***Kitab-u Sıfatı’s-Salâh***: 13. [↑](#footnote-ref-82)
83. Buharî, ***Kitabu’l-Buyu’***: 102 [↑](#footnote-ref-83)
84. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr***: 51. [↑](#footnote-ref-84)
85. Nisâ, 4/23. [↑](#footnote-ref-85)
86. Nisâ, 4/24. [↑](#footnote-ref-86)
87. Buharî***, Kitabu’n-Nikâh:*** 28; Müslim, Nikâh: 37,38; Ebu Davud, ***Kitabu’n-Nikâh:*** 13 (2065). [↑](#footnote-ref-87)
88. Nisâ, 4/11. [↑](#footnote-ref-88)
89. Nisâ, 4/12. [↑](#footnote-ref-89)
90. Karagöz, ***a.g.e.,*** s. 480. [↑](#footnote-ref-90)
91. Nahl, 16/44. [↑](#footnote-ref-91)
92. Mâide, 5/6. [↑](#footnote-ref-92)
93. Buharî, ***Kitabu’l-Vudûi***:27. [↑](#footnote-ref-93)
94. Buharî, ***Kitabu’l-Vudûi***:27. [↑](#footnote-ref-94)
95. Buharî, ***Kitabu’l-Vudûi***:32. [↑](#footnote-ref-95)
96. Buharî, ***Kitabu’l-Vudûi***:34. [↑](#footnote-ref-96)
97. Buharî, ***Kitabu’l-Gusl***: 1, 4. [↑](#footnote-ref-97)
98. Buharî, ***Kitabu’l-Teyemmüm***: 3; 4 [↑](#footnote-ref-98)
99. Buharî, ***Kitabu’l-Teyemmüm***:7. [↑](#footnote-ref-99)
100. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***: 3 [↑](#footnote-ref-100)
101. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***:13. [↑](#footnote-ref-101)
102. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***: 66. [↑](#footnote-ref-102)
103. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***:49. [↑](#footnote-ref-103)
104. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***:13, 39; 61. [↑](#footnote-ref-104)
105. Buharî, ***Kitabu’l-Ezân***:2, 5, 18. [↑](#footnote-ref-105)
106. Buharî, ***Kitabu’l-Ezân***: 2, 18. [↑](#footnote-ref-106)
107. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***: 1. [↑](#footnote-ref-107)
108. Buharî, ***Kitab-u Sıfati’s-Salâh***:44. [↑](#footnote-ref-108)
109. Buharî, ***Kitabu’l-Ezân***:21. [↑](#footnote-ref-109)
110. Buharî, ***Ebvâbu's-Sehv***: 1,3. [↑](#footnote-ref-110)
111. Buharî, ***Kitabu’l-Cumati***:24. [↑](#footnote-ref-111)
112. Buharî, ***Kitabu’l-Cumati***:25. [↑](#footnote-ref-112)
113. Buharî, ***Kitabu’l-Cumati***:37. [↑](#footnote-ref-113)
114. Buharî, ***Kitabu’l-Cenâiz***:7. [↑](#footnote-ref-114)
115. Buharî, ***Kitabu’l-Cenâiz***:7. [↑](#footnote-ref-115)
116. Buharî, ***Kitabu’l-Cenâiz***: 5. [↑](#footnote-ref-116)
117. Buharî, ***Kitabu’l-Cenâiz***:4. [↑](#footnote-ref-117)
118. Buharî, ***Kitabu’l-Cenâiz***:22. [↑](#footnote-ref-118)
119. Buharî, ***Kitabu’l-Ideyn***:6, 7. [↑](#footnote-ref-119)
120. Buharî, ***Kitabu’l-Ideyn***:8. [↑](#footnote-ref-120)
121. Buharî, ***Kitabu’l-Ideyn***:10. [↑](#footnote-ref-121)
122. Bakara, 2/183. [↑](#footnote-ref-122)
123. Müslim, ***Kitabu’s-Sıyam***:1080 . [↑](#footnote-ref-123)
124. Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1140. [↑](#footnote-ref-124)
125. Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1106, 1109, 1155. [↑](#footnote-ref-125)
126. Buharî, ***Kitabu’l-Ezân:*** 13.; Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1095. [↑](#footnote-ref-126)
127. Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1103. [↑](#footnote-ref-127)
128. Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1111. [↑](#footnote-ref-128)
129. Buharî, ***Kitabu’l-Zekât***:37. [↑](#footnote-ref-129)
130. Buharî, ***Kitabu’l-Zekât***:41. [↑](#footnote-ref-130)
131. Buharî, ***Kitabu’l-Zekât***:54. [↑](#footnote-ref-131)
132. Buharî, ***Kitabu’l-Zekât***:64. [↑](#footnote-ref-132)
133. Buharî, ***Kitabu’l-Zekât***:45. [↑](#footnote-ref-133)
134. Tirmizî, ***Hac***, No: 828. [↑](#footnote-ref-134)
135. Tirmizî, ***Hac***, No:883; 884; 885. [↑](#footnote-ref-135)
136. Tirmizî, ***Hac***, No: 891; 896. [↑](#footnote-ref-136)
137. Tirmizî, ***Hac***, No: 840. [↑](#footnote-ref-137)
138. Tirmizî, ***Hac***, No: 893; 901. [↑](#footnote-ref-138)
139. Tirmizî, ***Hac***, No: 904; 1501. [↑](#footnote-ref-139)
140. Tirmizî, ***Hac***, No: 912; 913. [↑](#footnote-ref-140)
141. Tirmizî, ***Hac***, No: 915. [↑](#footnote-ref-141)
142. Tirmizî, ***Hac***, No: 888. [↑](#footnote-ref-142)
143. el-Cürcânî, Ali b. Muhammed b. Ali**, Kitabu’t-Ta’rîfât**, Darül’l-Kütübi’l-Arabiyyi, Beyrut, 1996, s. 209; en-Nesefî, **a.g.e.** s. 188; Tahmâz, Abdulhamid Mahmud, ***el-Fıkhu’l-Hanefî fî Sevbi’l-Cedîd***, ed-Dâru’ş-Şamiyye, Beyrut, 2009, III/6; Kurtûbî, **a.g.e.** XVIII/15; Bursevi, İsmail Hakkı b.Mustafa, **Ruhu’l-Beyân fî Tefsîrî’l-Kurân**, Darü’l-Kutübi’l-İlmiyye, Beyrut 2009, IX/422; Alusî, Şihabuddin es-Seyyid Mahmûd, **Rûhu’l-Meânî fî Tefsîri’l-Kur’an’ı-l-Azîm ve’s-Sebı’l-Mesânî**, Darü’l-Fıkr, Beyrut, 1993, XV/ 66. [↑](#footnote-ref-143)
144. İbn Rüşd, Muhammed b. Ahmed b.Muhammed b.Ahmed b.Rüşd, ***Bidâyetü’l-Müctehid ve Nihâyetü’l-Muktesid***, Kahraman Yayınları, İstanbul, 1985, I/316; Tahmâz, a.g.e., III/62; Ebâdî, Ebu İshak İbrahim b. Ali b. Yusuf el-Feyrûz*,* ***El- Mühezzeb fî Fıkhı İmamı’ş-Şafiî,*** Daru’l-Ma’rife, Beyrut,2003, c. III, s.469; Cassâs, Ebu Bekir Ahmed er-Razî, **Ahkamu’l-Kur’an**, c.III, s.642, Darü’l-Fıkr, Beyrut 1993, III/644. [↑](#footnote-ref-144)
145. el-Isfahânî, ***a.g.e.,*** s. 389; İbni Manzur, **a.g.e.** I/126; el-Cürcânî, **a.g.e,** s. 217 en-Nesefî, Necmüddin Ebî Hafs Ömer bin Muhammed, ***Talebetü’t-Talebe***, Daru’n-Nefâis, Beyrut, 1995, s. 188; Cassâs, a.g.e., III/642; er-Razi, a.g.e., XXIX/ 266; Nesefî, a.g.e., IV/240; Kurtûbî, a.g.e., XVIII/11; Beydâvî, a.g.e., II/1058; Bursevî, a.g.e., IX/ 422; Alusî, a.g.e., XV/ 66; ez-Zuhaylî, Vehba, ***et-Tefsirü’l-Vasît***, Daru’l-Fikr el-Muâsıra, Beyrut,2006, III/ 2624; es-Sâyis, ***Tefsîrü Âyâti’l-Ahkâm***, Dar’u-İbni Kesîr, Beyrut, 1999, IV/ 528; Fayda, Mustafa, ***Fey,*** İslam Ansiklopedisi, TDV, İstanbul 1995, XII/510; [↑](#footnote-ref-145)
146. İbn Kesîr, Ebû’l-Fidâ İsmâîl b. Ömer, ***es-Sîretu’n-Nebeviyye*, Dâru’l-Kutubi’l-İlmiyye**, Beyrut 2007***,*** s.379; Erkal, Mehmet, ***“Ganimet”,*** *TDV İslam Ansiklopedisi,* İstanbul 1996, XIII/352. [↑](#footnote-ref-146)
147. İbn Hişam, Ebu Muhammed Abdulmelik, ***es-Siretü’n-Nebeviyye,*** Dar-u İbni Hazm, Beyrut, t.y., s. 522; Cassâs, **a.g.e.,** III/642; el-Beyhakî, Ebu Bekir Ahmed b. El-Huseyn b. Ali b. Abdullah ibn Musa, ***Ahkamu’l-Kur’an li İmamı’ş-Şafî****,* Daru’l-Ihyâı’l-Ulûm, Beyrut 1990**,** s. 169; Nesefî, ***Medâriku’t-Tenzîl*,** IV/240, Erkal, **a.g.e.**s .353 [↑](#footnote-ref-147)
148. Demirci, ***a.g.e.,*** s. 149. [↑](#footnote-ref-148)
149. Bakara, 2/187. [↑](#footnote-ref-149)
150. Buharî, ***Kitabu’t-Tefsîr***: 30; Müslim, ***Kitabu’s-Sıyâm***:1091 [↑](#footnote-ref-150)
151. Bakara, 2/97. [↑](#footnote-ref-151)
152. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir***: 8. [↑](#footnote-ref-152)
153. Bakara, 2/143. [↑](#footnote-ref-153)
154. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***:4039, 4040. [↑](#footnote-ref-154)
155. Bakara, 2/238. [↑](#footnote-ref-155)
156. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir***: 44; Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***:4065. [↑](#footnote-ref-156)
157. Ali İmran, 3/122. [↑](#footnote-ref-157)
158. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir***: 66. [↑](#footnote-ref-158)
159. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir***: 4351. [↑](#footnote-ref-159)
160. Tevbe, 9/79. [↑](#footnote-ref-160)
161. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir***: 160. [↑](#footnote-ref-161)
162. Tevbe, 9/118. [↑](#footnote-ref-162)
163. Buharî, ***Kitabu’t-Tefâsir:*** 167. [↑](#footnote-ref-163)
164. Saffât, 37/147. [↑](#footnote-ref-164)
165. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3282. [↑](#footnote-ref-165)
166. İsrâ, 17/78. [↑](#footnote-ref-166)
167. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5142. [↑](#footnote-ref-167)
168. Ahzâb, 33/23. [↑](#footnote-ref-168)
169. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3255. [↑](#footnote-ref-169)
170. Saffât, 37/77. [↑](#footnote-ref-170)
171. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 328. [↑](#footnote-ref-171)
172. Tevbe, 9/18. [↑](#footnote-ref-172)
173. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 5090. [↑](#footnote-ref-173)
174. Kehf, 17/105. [↑](#footnote-ref-174)
175. Buhari, ***Kitabu’t-Tefsir***: 4452. [↑](#footnote-ref-175)
176. Gâfir, 40/60. [↑](#footnote-ref-176)
177. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3299. [↑](#footnote-ref-177)
178. Duhân,44/29. [↑](#footnote-ref-178)
179. Tirmizi, ***Ebvâbu Tefsîri’l-Kur’an***: 3308. [↑](#footnote-ref-179)
180. Buharî, ***İstikrâd:*** 11. [↑](#footnote-ref-180)
181. Müslim, ***Ferâiz:*** 16. [↑](#footnote-ref-181)
182. Vâkıa, 56/30. [↑](#footnote-ref-182)
183. el-Buhari, ***Tefsiru süre (56);*** et-Tirmizi, ***Sıfatu'l-cenne***: 1. [↑](#footnote-ref-183)
184. Bakara, 2/ 261. [↑](#footnote-ref-184)
185. İbn Mace, ***Cihad:*** 4. [↑](#footnote-ref-185)
186. Tirmizi, ***Tefsiru sure***:15.  [↑](#footnote-ref-186)
187. Hicr, 15/75. [↑](#footnote-ref-187)
188. Zümer, 39/18. [↑](#footnote-ref-188)
189. Cerrahoğlu, ***a.g.e.,*** s. 37; Demirci, ***a.g.e.,*** s. 51. [↑](#footnote-ref-189)
190. Cerrahoğlu, ***a.g.e.,*** s. 39; Demirci, ***a.g.e.,*** s. 51. [↑](#footnote-ref-190)
191. Şuârâ, 26/51. [↑](#footnote-ref-191)
192. Beydavî, ***a.g.e.,*** V/85. [↑](#footnote-ref-192)
193. Meryem, 19/11. [↑](#footnote-ref-193)
194. Beydavî, ***a.g.e***., IV/7. [↑](#footnote-ref-194)
195. En’âm, 6/112. [↑](#footnote-ref-195)
196. Beydavî, ***a.g.e***., II/178. [↑](#footnote-ref-196)
197. Zilzâl, 99/5. [↑](#footnote-ref-197)
198. Fussilât, 41/12. [↑](#footnote-ref-198)
199. Nahl, 16/68. [↑](#footnote-ref-199)
200. Enfâl, 8/12. [↑](#footnote-ref-200)
201. Tâhâ, 20/38-39. [↑](#footnote-ref-201)
202. Mâide, 5/111. [↑](#footnote-ref-202)
203. Meryem, 19/23-24. [↑](#footnote-ref-203)
204. Beydavî, ***a.g.e***., III/132. [↑](#footnote-ref-204)
205. Râzî, a.g.e., XXXII/60; Beydavî, ***a.g.e***., V/330; İbn Kesîr, ***Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm***, VIII/461. [↑](#footnote-ref-205)
206. İbn Kesîr, ***Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm***, VII/167. [↑](#footnote-ref-206)
207. Çelik, Hüseyin, ***Kur’an’da Aile Modelleri***, Tebeşir Yayınları, Konya 20015, s. 233. [↑](#footnote-ref-207)
208. Beydavî***, a.g.e.,*** II/149; Ebû Hayyan, a.g.e., IV/56. [↑](#footnote-ref-208)
209. Müslim, ***Taharet:*** 43. [↑](#footnote-ref-209)
210. Müslim, ***Fedâil:*** 141. [↑](#footnote-ref-210)
211. Buharî, ***İlim:*** 48. [↑](#footnote-ref-211)
212. Necm, 53/3-4. [↑](#footnote-ref-212)
213. Bakara, 2/144. [↑](#footnote-ref-213)
214. Bakkal, ***a.g.m.,*** s. 7. [↑](#footnote-ref-214)
215. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***Vahiy Bağlamında Kur’an-Sünnet İlişkisi***, Manas Sosyal Araştırmalar Dergisi, cilt: 5, sayı: 4, 2016, sahife: 40. [↑](#footnote-ref-215)
216. Keleş, Ahmet, ***Sünnet Vahiy İlişkis***i, Dicle Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Diyarbakır 1999, Cilt: 1, s. 189. [↑](#footnote-ref-216)
217. Enfal, 8/7-9. [↑](#footnote-ref-217)
218. Beydavî***, a.g.e.,*** III/51. [↑](#footnote-ref-218)
219. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 41. [↑](#footnote-ref-219)
220. Fetih, 48/27. [↑](#footnote-ref-220)
221. İbn Kesîr, ***Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm***, VII/356. [↑](#footnote-ref-221)
222. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 41. [↑](#footnote-ref-222)
223. Haşr, 59/5. [↑](#footnote-ref-223)
224. İbn Kesîr, ***Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm***, VIII/61-62. [↑](#footnote-ref-224)
225. el-A’zamî, ***Sünneti İnkar Edenler***, Çevir: Nuri Topaloğlu, Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: IV, s. 451. [↑](#footnote-ref-225)
226. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 42. [↑](#footnote-ref-226)
227. Ahzâb, 33/37. [↑](#footnote-ref-227)
228. İbn Kesîr, ***Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm,*** VI/425. [↑](#footnote-ref-228)
229. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 43. [↑](#footnote-ref-229)
230. Tahrîm, 66/3. [↑](#footnote-ref-230)
231. Kurtubî**, a.g.e.** XVIII, s. 177; Yazır, **a.g.e.** VII, 5106. [↑](#footnote-ref-231)
232. Yazır, **a.g.e.** VII, 5112. [↑](#footnote-ref-232)
233. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 44. [↑](#footnote-ref-233)
234. Kıyâme, 75/17. [↑](#footnote-ref-234)
235. el-A’zamî, ***Sünneti İnkar Edenler***, s. 452. [↑](#footnote-ref-235)
236. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** ***s.*** 44. [↑](#footnote-ref-236)
237. A’râf, 7/157. [↑](#footnote-ref-237)
238. Nisâ, 4/65. [↑](#footnote-ref-238)
239. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 45. [↑](#footnote-ref-239)
240. En’âm, 6/50. [↑](#footnote-ref-240)
241. Uraler, Aynur, ***Sünnetin Kaynağı Üzerine Bazı Tespitler***, Hadis Tetkikleri Dergisi, c. IV, Sayı: 2, 2006, s. 89. [↑](#footnote-ref-241)
242. Bakara, 2/238-239. [↑](#footnote-ref-242)
243. Güngör, ***a.g.m.,*** s. 63. [↑](#footnote-ref-243)
244. Nisâ, 4/8. [↑](#footnote-ref-244)
245. Fetih, 48/10. [↑](#footnote-ref-245)
246. En’âm, 6/33. [↑](#footnote-ref-246)
247. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 46. [↑](#footnote-ref-247)
248. Buharî***, Umre:*** 10. [↑](#footnote-ref-248)
249. Müslim, ***Hac:*** 8. [↑](#footnote-ref-249)
250. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 47. [↑](#footnote-ref-250)
251. Müslim***, İman:***1. [↑](#footnote-ref-251)
252. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 47. [↑](#footnote-ref-252)
253. Tirmîzî**, *Salât*:** 1. [↑](#footnote-ref-253)
254. Nisâ, 4/103. [↑](#footnote-ref-254)
255. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 48. [↑](#footnote-ref-255)
256. Ebu Davud, ***Salât***: 89; Ahmed bin Hanbel***, Müsned***, III/92. [↑](#footnote-ref-256)
257. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 48. [↑](#footnote-ref-257)
258. İbn Ebî Şeybe, ***el-Musannaf fi’l-Ehâdîs ve’l-Âsâr,*** Mektebtü’r-Rüşd, Riyad 1409 h. ***Kitabu’z-Zühd***: 31. [↑](#footnote-ref-258)
259. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 48. [↑](#footnote-ref-259)
260. Buharî, ***Edeb*:** 28. [↑](#footnote-ref-260)
261. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 48. [↑](#footnote-ref-261)
262. İbn Mâce, ***Tahâret:*** 7. [↑](#footnote-ref-262)
263. Tirmizî, ***Hac:*** 15. [↑](#footnote-ref-263)
264. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** 49. [↑](#footnote-ref-264)
265. Nesâî***, Cenâiz***: 114. [↑](#footnote-ref-265)
266. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 49. [↑](#footnote-ref-266)
267. Müslim, ***Cennet:*** 16. [↑](#footnote-ref-267)
268. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s***.*** 49. [↑](#footnote-ref-268)
269. Buhari, ***Menâkıbu’l-Ensâr***: 44. [↑](#footnote-ref-269)
270. Ahmed bin Hanbel, ***Müsned***: VI/41. [↑](#footnote-ref-270)
271. Tirmîzî, ***Kitabü’l-Menâkıb***: 62. [↑](#footnote-ref-271)
272. Çelik, Hüseyin, ***“Hz. Peygamberin Hz. Aişe İle Olan Evliliğinin Kur’ân’ın Korunmasına Katkısı”***, s. 84. [↑](#footnote-ref-272)
273. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s.50. [↑](#footnote-ref-273)
274. Buharî, ***Kitabu’l-ezân***: 18; Darimî, ***Kitabu’s-Salâh***, no: 1253. [↑](#footnote-ref-274)
275. Et-Tahhân, ***a.g.e.,*** s. 123; Koçyiğit, ***Hadis Istılahları,*** s. 123. [↑](#footnote-ref-275)
276. Keleş, Ahmet***, a.g.m***., Cilt: 1, s. 165. [↑](#footnote-ref-276)
277. Mâide, 5/67. [↑](#footnote-ref-277)
278. Nahl,16/44. [↑](#footnote-ref-278)
279. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 51. [↑](#footnote-ref-279)
280. Enfâl, 8/35. [↑](#footnote-ref-280)
281. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s.51. [↑](#footnote-ref-281)
282. İbn Hüseyin, Yahya, ***Sünnetin Anlamına Dair Bir Açıklama*** (Çeviri: Kadir Demirci), İslamî İlimler Dergisi, Yıl 6, Sayı 1, Bahar 2011, S. 280. [↑](#footnote-ref-282)
283. İbn Hüseyin, ***a.g.m.,*** s. 281. [↑](#footnote-ref-283)
284. Polat, Salahaddin, ***Hz. Peygamberin Sünnetini Anlama ve Sünnete Uyma,*** İslam’da İnsan Modeli ve Hz. Peygamber Örneği, Kutlu Doğum Haftası 1993, TDV Yayınları/172, Ankara 1995, s. 35. [↑](#footnote-ref-284)
285. Mâide, 5/6. [↑](#footnote-ref-285)
286. Zemahşerî, ***a.g.e.,*** II/190. [↑](#footnote-ref-286)
287. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m***., s***.*** 52. [↑](#footnote-ref-287)
288. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 53. [↑](#footnote-ref-288)
289. Uraler, ***a.g.m.,*** s. 106. [↑](#footnote-ref-289)
290. İbn Hazm,Ebû Muhammed Ali b. Ahmed b. Said, ***el-İhkâm fî Usûli’l-Ahkâm***, Daru’l-Kutubi’l-Mısrıyye, I/98; Sancaklı, Saffet, **Sünnet Vahiy İlişkisi,** Diyanet İlmi Dergisi, Temuz-Ağustos-Eylül 1998, c. 34, s. 3, shf. 60. [↑](#footnote-ref-290)
291. İbn Hazm, ***a.g.e.,*** I/97-98. [↑](#footnote-ref-291)
292. Hud, 11/10. [↑](#footnote-ref-292)
293. En’âm, 6/57. [↑](#footnote-ref-293)
294. Yunus, 10/109. [↑](#footnote-ref-294)
295. A’râf, 7/203. [↑](#footnote-ref-295)
296. Yusuf, 12/40. [↑](#footnote-ref-296)
297. Carullah, Musa, ***Kitabu’s-Sunne***, (yer yok, tarih yok), s. 38. [↑](#footnote-ref-297)
298. Ebu Davud, Akdiye: 7. [↑](#footnote-ref-298)
299. Müslim, Akdiye: 4. [↑](#footnote-ref-299)
300. Buharî, Salât: 30. [↑](#footnote-ref-300)
301. Müslim, Fedâil: 140-141. [↑](#footnote-ref-301)
302. Keleş, ***a.g.m.,*** s. 176. [↑](#footnote-ref-302)
303. Bakkal, ***a.g.m.,*** s. 8. [↑](#footnote-ref-303)
304. Beydavî, ***a.g.e.,*** V/286. [↑](#footnote-ref-304)
305. Tevbe, 9/113. [↑](#footnote-ref-305)
306. İbn Kesîr,Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm, IV/221. [↑](#footnote-ref-306)
307. Mâide, 5/33. [↑](#footnote-ref-307)
308. İbn Kesîr,Tefsîrü’l-Kur’ani’l-Azîm, III/95-96. [↑](#footnote-ref-308)
309. Taberî,a.g.e., XII/ 4; Beğâvî, a.g.e., IV/304; Nesefî, Abdullah b.Ahmed b. Muhammed, ***Medâriku’t-Tenzîl ve Hakâiku’t-Te’vîl*,**, Pamuk Yayınları, İstanbul, t.y., IV/231. [↑](#footnote-ref-309)
310. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 58. [↑](#footnote-ref-310)
311. Kurtûbî, a.g.e., XVIII/177; Yazır, a.g.e., VII/5106. [↑](#footnote-ref-311)
312. Tahrîm, 66/1. [↑](#footnote-ref-312)
313. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 58 [↑](#footnote-ref-313)
314. Enfâl, 8/67-68. [↑](#footnote-ref-314)
315. Enfâl, 8/69. [↑](#footnote-ref-315)
316. Beydavî, a.g.e., III/67. [↑](#footnote-ref-316)
317. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 59. [↑](#footnote-ref-317)
318. Güngör, a.g.m., s. 61. [↑](#footnote-ref-318)
319. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 60. [↑](#footnote-ref-319)
320. En’âm, 6/35. [↑](#footnote-ref-320)
321. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 60. [↑](#footnote-ref-321)
322. En’âm, 6/162. [↑](#footnote-ref-322)
323. Ahzâb, 33/37. [↑](#footnote-ref-323)
324. Ahzâb, 33/21. [↑](#footnote-ref-324)
325. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 61. [↑](#footnote-ref-325)
326. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 61. [↑](#footnote-ref-326)
327. Çelik, Hüseyin- Eyüpoğlu, Osman, ***a.g.m.,*** s. 61. [↑](#footnote-ref-327)
328. Nisâ, 4/163. [↑](#footnote-ref-328)